

舊約探索

舊約探索

Shepherds Global Classroom 的願景是藉著向世界各地正在崛起的基督徒領袖提供課程來裝備基督的肢體。旨在將 20 門課程的課程工具交到世界上每個國家的屬靈培訓師手中，來增加當地的培訓項目。

可以從以下網站免費下載本書：<https://www.shepherdsglobal.org/courses>

藍道爾·D·麥克爾韋恩博士 (Dr. Randall D. McElwain) 編著

版權 © 2014 Shepherds Global Classroom

繁體中文版本譯自英文初版。

版權所有。

第三方材料版權歸各作者所有，並獲准使用。

所有經文皆取自中文和合本（繁體）（CUV），除非另有註明。

權限說明：

本教材可以以印刷和數位形式自由複製和分發，但不得以任何方式進行更改，也不得出售牟利（但可收取印刷費用）。教育機構可以免費使用/複製本教材，不論該機構是否收取學費。未經Shepherds Global Classroom許可監督，不得翻譯本教材。

目錄

教學說明.....	5
舊約世界地圖.....	7
(1) 舊約簡介.....	9
(2) 創世記：起初是什麼樣子.....	17
(3) 出埃及記——申命記：以色列民族的起始.....	29
(4) 約書亞記至路得記：忠心與不忠心的描繪.....	45
(5) 撒母耳記至歷代志：以色列君主政體的興衰.....	59
(6) 以斯拉記至以斯帖記：復興之書.....	77
(7) 約伯記和詩篇：希伯來文詩歌.....	91
(8) 箴言、傳道書和雅歌：希伯來文智慧書.....	107
(9) 以賽亞書：第五卷福音書.....	121
(10) 耶利米書和耶利米哀歌：哭泣的先知.....	131
(11) 以西結和但以理：流亡中的先知.....	143
(12) 小先知書（第一部分）：何西阿書、約珥書、阿摩司書.....	157
(13) 小先知書（第二部分）：寫給列國的先知書.....	171
(14) 小先知書（第三部分）：被擄之後的先知.....	189
深入探究.....	201
作業紀錄.....	209

教學說明

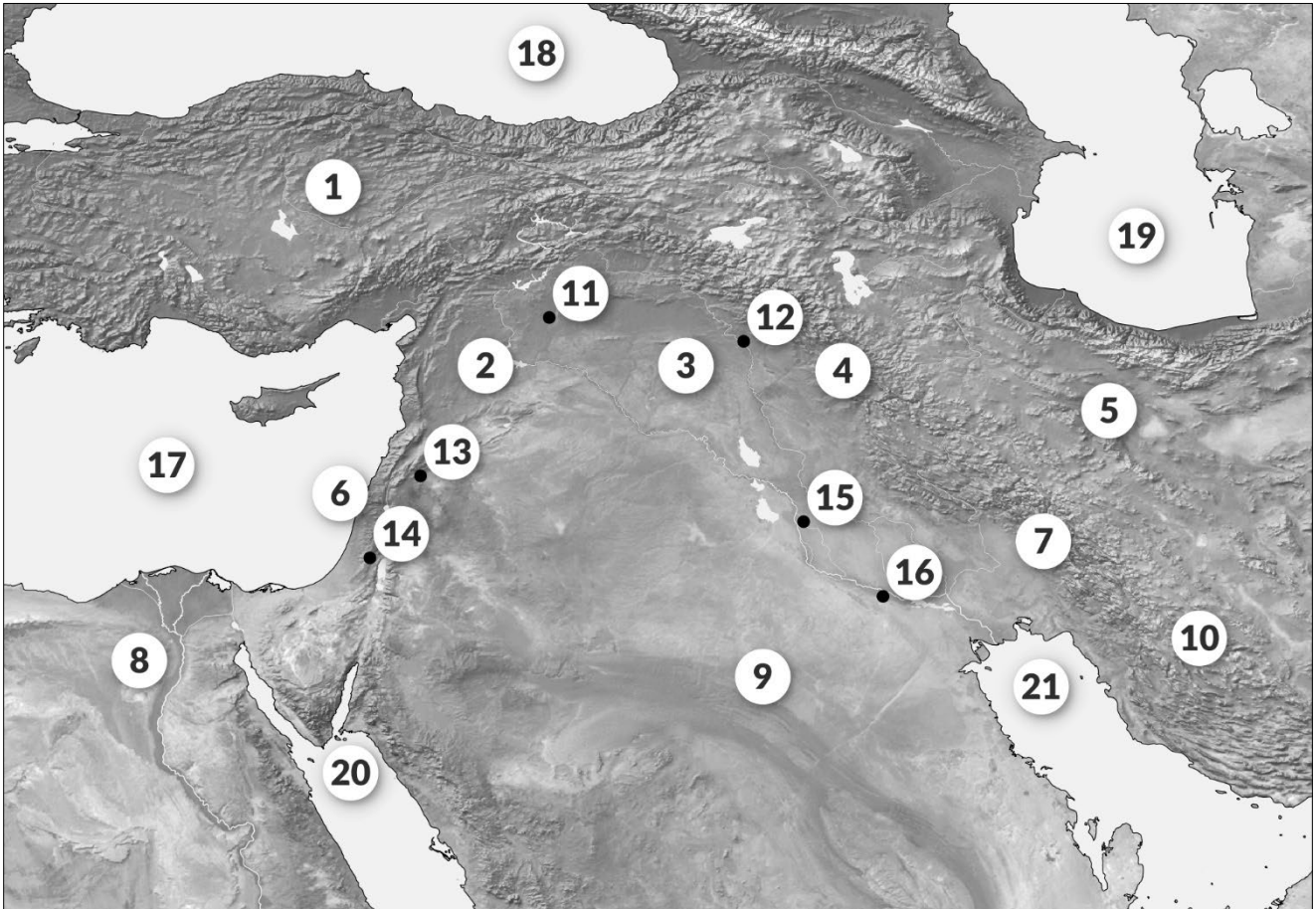
這個課程是舊約綜覽。每一課都含有好幾項活動，需安排90-120分鐘的時間才能完成，此外，學生還要在課外安排時間完成作業。

每課的結構

- (1) 在本課程中，大多數的課都是首先安排學生在課外閱讀他們在本課中所要學的聖經書卷。這一步應該在小組學習**之前**完成。這樣做是為了保證讓學生在小組學習之前就對書卷的基本內容有很好的把握。對於像詩篇這樣較長的書卷，你可能需要給學生較長的時間去讀。
- (2) 每課開始前，讓學生背誦一段經文。經文出自要研讀的經卷中的關鍵經節。
- (3) 若是小組學習，可以讓學生輪流朗讀本課的內容。在朗讀過程中，應每過一段時間，就暫停，讓學生討論。課堂帶領人(老師)要負責讓討論不要脫離本課所學的內容，設定每段討論的時限是很管用的方法。
- (4) 看到▶這個符號時，就要提出問題並讓學生討論如何作答。
- (5) 許多註腳都有標明經文的出處。請讓學生找出經文，向全組同學朗讀。
- (6) 每課都有作業，請學生課後完成。若是讓學生分組做作業報告，那就要在下堂課開始前，給學生時間做報告。
- (7) 每課都有測試。在上課尾聲時，課堂帶領人(老師)可以和學生一起複述一下這些問題。下堂課開始時，可以用這些問題給學生做一下測驗。口頭測驗也行，寫出來也行。

舊約世界地圖

請在整個課程中參考這張地圖。



(1) 小亞細亞（地區）	(8) 埃及	(15) 巴比倫（城）
(2) 敘利亞	(9) 阿拉伯沙漠	(16) 吾珥（城）
(3) 美索不達米亞	(10) 波斯	(17) 地中海
(4) 亞述	(11) 哈蘭（城）	(18) 黑海
(5) 瑪代	(12) 尼尼微（市）	(19) 里海
(6) 迦南	(13) 大馬色（城）	(20) 紅海
(7) 以攔	(14) 耶路撒冷（城）	(21) 波斯灣

舊約時間軸	
日期	事件
主前 4000 年之前	亞當
2400 年	諾亞 主前
1450 年	摩西 主前
1000 年	大衛 主前
950 年	所羅門 主前
722 年	北國陷落 主前
586 年	猶大陷落 主前
500 年	以斯拉 主前
400 年	瑪拉基 主前

第 1 課

舊約簡介

課程目標

本課最後，學生應：

- (1) 明白默示的教義。
- (2) 說出指引舊約正典形成的標準。
- (3) 信任我們現有的舊約文本。
- (4) 領會舊約在基督徒生命中的價值。

本課內容

閱讀詩篇第 119 篇

背誦詩篇 19:7-11

介紹

► 在過去這一年裡，你常常從舊約中選取經文講道嗎？舊約在你的教會事工中有多重要？

基督教神學教導說，聖經**都是**上帝所默示的。但是，我們在實踐中常常把一大部分的上帝之道都忽略掉。我們若真相信「聖經都是上帝所默示的」¹，我們就該像看新約一樣的看重舊約。我們也應該把舊約當作上帝之道來研讀並傳講。

就身處二十一世紀的讀者看來，舊約世界是那樣的遙遠，所以現代讀者很難讀懂舊約。本課程的目的就是介紹舊約的每一卷書。在這樣的簡要的課程裡，我們不可能對整個舊約進行詳細解釋，但你可以學到舊約的背景知識，這有助於讀懂舊約書卷，你也會對各書卷的主題有個綜覽的認識。本課程特別關注兩個領域：一是舊約與新約的信息有何關聯，另一個是舊約對當今教會有何教導。

在這個課程的第一課裡，我們要學習影響理解舊約的背景問題。我們會看一看與舊約有關的三個問題：

- 哪些書卷可以被當作上帝之道？**正典**。

¹ 提後 3:16。

- 舊約是如何傳達給人類的？**默示**。
- 我們現有的文本與原稿一致嗎？**文本完整性**。

正典

對於基督徒而言，聖經的正典標準是個重要問題。我們怎麼知道舊約書卷是否真的是上帝的話語？而正典的概念要回答的問題是：「哪些書卷是上帝給他百姓的真道？」

正典這個術語來自希臘文，在希臘文中，它原來的意思是「規則」或「標準」。猶太教拉比使用幾項標準來衡量某部作品是否真是上帝之道，而舊約正典所包含的書卷正符合這些標準。這些學者使用三項檢驗標準來衡量哪些被稱作是聖經的書卷。被納入正典的書卷應符合如下三個標準。

- **作者**。該書卷應由有先知恩賜之人所寫。這些書卷是上帝透過人類作者來說出的信息。
- **讀者**。該書卷是寫給世世代代的所有人。哪怕是像小先知這類書卷，看似把上帝的警告帶給特定的族群，其實也有信息是給世世代代的所有人。
- **信息**。該書卷的信息不會與早期的聖經啟示相矛盾。

到主前 165 年，猶大·瑪加伯把猶太教的經卷列出來，此時，希伯來文聖經正典已廣為人們所接受了。主後 90 年，猶太教眾位拉比在雅麥尼亞大會上聚首，他們所認可的經卷名錄已於 200 多年前為人們所接受了。初代教會已接受這份經卷名錄且在第四世紀前，教會所使用的正典就有包含舊約的 39 本書卷。

眾位拉比把希伯來文聖經分成三部分：

(1) **律法（妥拉）**包括摩西五經。

(2) **先知書**又被分成兩類：

- 前期先知書 —— 約書亞記、士師記、撒母耳記和列王記
- 後期先知書 —— 以賽亞書、耶利米書、以西結書和「十二先知書」²

(3) **作品集**包括與猶太教節期有關的書卷以及不屬於前兩類的書卷：

- 詩體書卷 —— 詩篇、箴言、約伯記
- 「五卷書」（**彌基錄**） —— 雅歌、路得記、耶利米哀歌、以斯帖記和傳道書

² 「十二先知書」即聖經英文譯本中的十二部小先知書。

- 歷史書卷 —— 但以理書、以斯拉記、尼希米記和歷代志

基督徒把舊約分成五部分³：

1. 五經包括摩西所寫的五卷書。
2. 歷史書卷包括從約書亞記到以斯帖記的書卷。
3. 詩歌智慧書包括從約伯記到雅歌的書卷。
4. 大先知書包括從以賽亞書到但以理書的書卷。
5. 小先知書包括舊約中的最後十二卷書。

默示

保羅寫道，聖經都是「上帝所呼出的」，是「上帝所默示的」⁴。這節經文教導說，上帝才是全本聖經的作者。上帝默示的教義是指上帝把他的話語像呼氣一樣呼出給人類作者的思想，他們就把上帝所默示的話語筆之於書。

藝術家或作曲家得到靈感，創作出名畫或名曲，而上帝的默示還不僅僅是這種靈感，聖經中所說的默示是指上帝透過人類作者的詞彙和文風說出他的話。人類作者在寫作聖經時，他的思想是由上帝所默示，還不止如此，他的措辭都是上帝所默示的。

上帝在不同的時間以不同的方式來默示聖經上的話語。有時，上帝以人類可聽見的聲音說話，讓人記載下來為聖經⁵。有時上帝透過夢境和異象來說話⁶。在許多情形下，聖經並未告訴我們他是如何默示作者的。彼得曾寫道說聖經作者被聖靈「感動」⁷。聖經上的話語是值得信任的，因為上帝值得信任。

福音派的默示教義教導說，上帝透過人類作者的性格說話，但祂也引領寫作過程，乃至這些作者寫出的話是上帝之道。聖經是上帝之道，因而是無謬誤的（沒有錯誤），是真確的（不會令人失望）。聖經原稿的每一句話（無論是闡釋教義的還是記載歷史的）都是無謬誤的。⁸

³ 就舊約來說，基督徒所認可為上帝默示的經卷與猶太教的希伯來文經卷是一樣的，只不過基督徒把它們分成了不同的類別。

⁴ 提後 3:16。

⁵ 例如利未記 1:1。

⁶ 例如但以理書第 7 和 8 章。

⁷ 彼後 1:21。

⁸ 關於這個主題，讀者如想要做進一步探究，可參考本課「深入探究」那一節所列出的《我信》一書。此外，在環球牧者教室的《基督教信仰》那一課程裡也有一課對默示的教義有詳細論述。

文本的完整性

有些懷疑論者爭辯道：就算是原稿是真實的，我們還是不能信任傳到我們手上的文本。他們辯解說古人在抄寫聖經時會出錯。這些批評者堅持說，就算是原稿是上帝所默示的，我們也沒有辦法知道我們今天手上的聖經是否與原稿精確一致。

我們還能信任聖經文本是完整的嗎？答案是「能！」。沒錯，舊約經卷是以手抄本的形式流傳下來的，並且，手抄經文的時候有可能會出錯。然而，由於這是上帝之道，抄寫人員在抄寫經文時格外謹慎。

原先，祭司是負責抄寫聖經文本的。從主前500年開始，由文士來抄寫聖經文本。文士（這個頭銜的意思是「點算的人」）之所以被叫作文士，是因為他們要數點妥拉的字母總數，以這種方式來檢查文本是否精確。文士甚至不能憑記憶抄寫一個字母。他要對照早期文本檢查每一個字母。抄寫經文的規則極為嚴格，因為文士把聖經當作上帝之道來敬重。

死海古卷⁹

1947年，有人在死海附近發現了一些古卷。這些古卷包括從主前250年到主後135年之間抄寫的舊約抄本。死海古卷比後來的抄本要早大約一千年，因而它們對於檢查較近代的抄本是否精確就很有價值。除以斯帖記之外，這些古卷包含舊約所有經卷的部分經文。

學者們把死海古卷和後期抄本進行比對，發現它準確度相當高。比如，死海古卷的以賽亞書卷比後期抄本的任何一部都要早一千二百年。然而古卷文本的百分之九十五以上與後期抄本相同。數目很小的不同之處主要是拼寫上的變化，有些顯然是抄寫人員的疏漏，但都不會造成教義上的差異。

死海古卷中的以賽亞書 53 章

以賽亞書 53 章就說明了古卷舊約抄本的精確度。這一章經文共有 166 個希伯來文詞。有十七個字母與後期抄本不同。其中：

- 十個字母是拼寫上的差異 —— 在 1200 年間，詞的拼寫方式發生了變化
- 四個字母是風格上的差異 —— 文本表達的方式不同

⁹ Garry K. Brantley, "The Dead Sea Scrolls and Biblical Integrity." (《死海古卷與聖經文本的完整性》)，刊載於 <http://www.apologeticspress.org> 網站。

- 三個字母是為使 11 節的文意更為清楚而加上的一個字（「光」）。這樣，這節經文就變為：「從他自己勞苦的功效，他必看見(光)就心滿意足。」¹⁰

這樣的變化並沒有影響到聖經的教導。在漫長 1200 年間，上帝為了祂的百姓保守手抄舊約的過程以保存祂話語的完整性。

舊約世界背景介紹

舊約難懂的部分原因是因橫跨大範圍的地理區域和時間。以下的兩幅插圖可以讓你對舊約世界有個大概瞭解。請在研習本課程後續的內容時隨時參考這兩幅插圖。

舊約時間軸

舊約時間軸	
日期	事件
主前4000年之前	亞當
2400年	諾亞 主前
1450年	摩西 主前
1000年	大衛 主前
950年	所羅門 主前
722年	北國陷落 主前
586年	猶大陷落 主前
500年	以斯拉 主前
400年	瑪拉基 主前

¹⁰華語採用的新標點合和本並無將「光」翻出，此處翻譯為台灣譯者綜合新標點合和本及原文所作的翻譯。

結語：舊約和基督徒

舊約的確很難懂：

- 舊約所展現的文化和當今世界有太大的差異。
- 舊約所涵蓋的時間很長（至少 1000 年）。
- 舊約涉及到四個主要帝國的歷史（埃及、亞述、巴比倫、波斯）。
- 舊約裡有 3000 多個地名和人名。

舊約是很難懂，但也是上帝給他百姓的真道。耶穌從舊約中選取經文講道，他提醒那些懷疑他的人說，「給我作見證就是這經」¹¹

初代教會把舊約看成是上帝之道。新約聖經有八十多次引用申命記。初代教會教導說，耶穌基督的生命和事工成就了舊約的預言。

舊約如今仍向我們講話。

- 從舊約中，我們學到上帝的莊嚴與聖潔。
- 從舊約中，我們學到人是有罪的，需要救贖主。
- 從舊約中，我們學到上帝的計畫就是造一群聖潔的子民，分別出來單單屬他。

舊約一直都是上帝給他百姓的真道。

舊約和新約：

- 是一本書
 - 來自同一位上帝
 - 是同一位聖靈所默示
 - 見證的是同一位聖子
- 傑弗里·布羅米利

¹¹ 約 5:39。耶穌所說的「這經」是指舊約。

本課作業

參加本課測驗，測驗包括經文背誦。

第 1 課測驗題

1. 對於聖經而言，「正典」這個詞是什麼意思？
2. 請列出確立舊約正典的三個標準。
3. 希伯來聖經分成哪三部分。
4. 請列出基督徒把舊約經卷分成哪五部分。
5. 「上帝所默示的」是什麼意思？
6. 「無謬誤」和「真確」是什麼意思？
7. 死海古卷是如何證實舊約文本的完整性？
8. 請列出舊約在哪三方面如今仍對我們講話。

第 2 課

創世記：起初是什麼樣子

課程目標

本課最後，學生應：

- (1) 能夠勾勒出創世記的重要主題。
- (2) 領會創造論教義在基督教神學中的重要地位。
- (3) 了解亞伯拉罕之約在救贖史中的地位。
- (4) 找出創世記當中的主要人物。
- (5) 把創世記的信息和當今世界的需要聯繫起來。

本課內容

閱讀創世記

背誦創世記 3:15和 12:3

五經

聖經的頭五卷書被稱作五經¹²。在希伯來聖經中，這些書卷被稱作 *妥拉* 或 *律法*，*妥拉* 的意思是「教導」。

五經是聖經的根基，為聖經的其餘部分提供了歷史架構。

- 在創世記 1 - 11章 裡，上帝創造了一個完美的世界，人犯罪後，他以恩典和審判來回應人的罪。
- 在創世記 12 - 50 章裡，上帝揀選了亞伯拉罕、以撒和雅各，讓他們作彌賽亞家族世系的祖先，要透過彌賽亞世系救贖萬國。
- 在出埃及記裡，上帝把帶領以色列出埃及並和他的百姓建立起關係。
- 在利未記裡，聖潔的上帝教導以色列如何以聖潔的百姓自居，過聖潔的生活。
- 在民數記裡，儘管百姓不順服，但上帝還是向他們彰顯了祂的信實。

¹² 在希臘文: *pente* 的意思是 5，*teuchos* 是書卷，所以 *Pentateuch* 的意思就是「5本經卷或5本書」。

- 在申命記裡，上帝預備祂的百姓好讓他們在應許之地生活。

	主題	上帝是……	耶穌是……	以色列……
創世記	萬物起始	權能的創造者	第二個亞當	蒙揀選
出埃及記	救贖與關係	神聖的勇士	逾越節的羔羊	得拯救
利未記	聖潔	聖潔並使他的百姓成聖	完美的犧牲	分別出來
民數記	流徙	公正的維護者	銅蛇 ¹³	不順服
申命記	更新	滿有愛的主	那將來的先知 ¹⁴	預備好

我們在五經裡看到的主題，也一直貫穿於舊約的其餘部分。

1. **上帝的主權**。無論是在創造萬物當中，是在埃及的降災和施行拯救，還是帶領以色列人走過曠野，上帝都顯出他對受造之物的權柄。以色列的歷史就是上帝施展其主權的舞臺。
2. **世人都犯了罪**。人的悖逆影響了整個人類歷史。洪水、巴別塔、還有以色列在曠野不順服上帝，在在都顯出世人都是有罪的，無一例外。然而，在創世記 3:15，上帝就採取行動，逆轉人類墮落的結局。
3. **上帝救恩的計畫**。上帝與亞伯拉罕立約、以撒的出生、以色列被救出埃及，頒佈律法、以色列進入應許之地，這些都是上帝預備拯救罪人的步驟。在出埃及記中，逾越節就是上帝救贖之工的永久象徵。
4. **聖潔**。上帝是聖潔的，他不能忽視罪。五經表明，上帝創造了一群可以活在他面前的聖潔民族，聖潔不是人類良善的結果，而是滿有恩慈的上帝所做的轉變工作，他把有罪的百姓轉變成聖潔的子民。我們只有與聖潔的上帝有持久的關係才是聖潔的。

五經的作者

在十八世紀以前，很少有人懷疑或爭辯五經的作者問題，聖經本身作見證，說摩西是五經的作者，基督徒都接受這個見證。隨著現代批判理論的興起，現今，有許多學者否認摩西是五經的作者。

然而，福音派基督徒都相信聖經是無謬誤的，聖經所做的見證很清楚。五經自己說摩西是作者，新約作者

¹³ 民 21:4-9；約 3:14。

¹⁴ 申 18:15-19；徒 7:37。

引用五經時說是摩西所說的話，耶穌也說摩西是五經的作者。因此，我們相信五經是摩西所寫，最有可能的寫作時間是主前十五世紀。若有學生想要對這一問題詳加探究，請參閱本章末尾處「深入探究」的導引資料。

我們該曉得，古人說「誰是某書的作者」，那意思和現今是不一樣的。你若寫一本書，寫完就寫完了，一經出版，就誰也不能改動了。我們若在這個意義上以為摩西是五經的作者，那我們就會遇到很多問題，例如：

- 申命記 34 章記載了摩西去世和安葬的事。
- 民數記 12:3 說摩西是世上最謙和的人。曾有學生問說：「若有誰自稱是世上最謙和的人，那他真的謙和嗎？」
- 創世記11:28提到了「迦勒底的」吾珥。可是迦勒底人在摩西去世後 700 年才開始統治吾珥一帶的地方。

我們若理解古人所說「誰是某書的作者」是什麼意思，這些問題就可迎刃而解了。我們說摩西是五經的作者，意思是說摩西在聖靈的默示下寫下了這五卷書的主要內容。後來又有一位作者（大概是約書亞）在聖靈的默示下加上了摩西去世和安葬的記載。在聖靈的帶領下，後來有一位文士認出摩西是世上最謙和的人。也是在聖靈的帶領下，又有一位文士加上了「迦勒底的」幾個字，以便讓讀者明白，摩西所說的是「迦勒底的吾珥」，而不是另一座叫吾珥的城市。

這樣的更動並不會讓人懷疑摩西是五經的作者，卻反而幫助我們更清楚明瞭聖靈默示的過程。

創世記

主題：萬物起始

創世記是關乎萬物起始的書卷。創世記追溯了世界的起源（創 1 - 11），隨後又記載了猶太民族的起源和救恩歷史的發軔（創 12 - 50）。

現代懷疑論者否認這些章節的史實，然而，這些章節卻是聖經其他書卷的基礎，表明上帝對這世界擁有主權，也表明祂的恩典，因祂為有罪之人預備了救贖。

創世記概覽

太古史：創世記 1 - 11

創世記 1 - 11 常常被稱作「太古史」。這十一章所涵蓋的時間段超過兩千年。創世記 1 - 11 記載了四個主要事件：

- **創世**表明上帝對這世界擁有主權。他有權柄頒佈律法，這是基於他作為宇宙的創造者對這世界擁有主權。
- **墮落**表明人是有罪的，需要拯救。聖經的其餘內容都在表明因墮落的後果，上帝所賜下的救贖之道。
- **洪水**表明上帝的聖潔和公正。撒但說罪不會招致上帝審判，這是謊言，我們千萬不能相信。「唯有犯罪的，他必死亡」¹⁵，洪水所要說明的正是這個原則。
- **巴別塔**表明人類持續不斷悖逆及驕傲。在伊甸園中，撒但引誘夏娃說，吃了那果子就可如「上帝能知道善惡」¹⁶。到了巴別塔這裡，人試圖「傳揚我們的名」¹⁷。在這兩個事件中，人都是憑驕傲在做事。在這兩個事件中，招致上帝審判的都是人的驕傲。

創世記 1 章讓我們看到這世界是由宇宙的全能上帝以羅欣創造的。創世記 2 章的焦點是關於人在伊甸園的被造以及亞當和立約的上帝耶和華之間的關係。

創世記 1 - 2 表明人是有價值的，因為人是按照上帝的形象被造的¹⁸。大衛唱道：

「我觀看你指頭所造的天，並你所陳設的月亮星宿，便說：人算什麼，你竟顧念他？世人算什麼，你竟眷顧他？你叫他比天使微小一點，並賜他榮耀尊貴為冠冕。」¹⁹

創世記 1 - 3 指出人悖逆了上帝。亞當夏娃住在一個美麗的園子裡，置身於上帝所造的各樣美物當中，享受著與上帝親密無間的關係，卻聽從了蛇的聲音，與上帝作對。這幾章也表明，儘管人違抗上帝，上帝仍

¹⁵ 結 18:20。

¹⁶ 創 3:5。

¹⁷ 創 11:4。

¹⁸ 人是按照上帝的形象被造的。我們若把創世記的記載和古代近東地區創世神話比較一下就知道這個教義有多麼重要了。在巴比倫的《阿特拉西斯》泥板所記載的神話中，人類是用泥土做成的，而且諸神造人是要人為他們挖水溝。諸神不想做工，因而造了人，讓他們做奴隸。在《阿特拉西斯》中，諸神嫉妒心強，且反復無常，而人類則沒有價值。對比之下，創世記卻表明，聖潔的上帝按照他的形象創造了人。上帝是聖潔的，因而我們也要聖潔。

¹⁹ 詩 8:3-5。

滿有恩慈地應許說他要賜下救贖主。²⁰

最後，創世記 1 - 11 也表明，人越來越悖逆上帝，終於導致了洪水。洪水過後，人類再一次在巴別那個地方違抗上帝。這一次違抗的結果是，上帝變亂了人類的語言，各個民族分散到世界各地。這些事件都表明，人類是需要救贖的，而上帝與亞伯拉罕所立的約，就預備了救贖。

先祖的歷史：創世記 12 - 50

創世記 1 - 11 涵蓋了長達 2000年 的時間，總結起來，就是四個事件。而創世記 12 - 50 卻是先祖的歷史。這些章節敘述了大約三百年間的四個人的生活。這四個人是：

- 亞伯拉罕（創 11 - 25）
- 以撒（創 25 - 26）
- 雅各（創 27 - 36）
- 約瑟（創 37 - 50）

創世記 1 - 11 講述了世界起源的歷史，而創世記 12 - 50 講述的卻是希伯來民族的起源。創世記透過諾亞、閃、他拉、亞伯拉罕、以撒以及最後是雅各，這樣的模式「……的後代記在下面」來集中縮小從創造世界（創造天地的來歷，在耶和華造天地的日子）²¹到創造人類的焦點（亞當的後代，記在下面）²²。

上帝與亞伯拉罕所立的約是救恩歷史的核心。這個約是在三個場合啟示出來的：

- 在創世記 12:1 - 3 裡，上帝應許說，他會使亞伯拉罕的後裔成為大國。凡為以色列祝福的，上帝就賜福與他，凡咒詛以色列的，上帝就咒詛他。上帝也應許說，他會使亞伯拉罕的後裔成為地上萬族的祝福。他揀選以色列是要揀選一個民族，使它成為萬族蒙福的管道。
- 創世記 15 章是救恩歷史上特別突出的一章。在古代近東，兩方立約的時候，較弱勢的一方要以血盟誓，以表示對較強勢的一方忠心。而在創世記 15 章，上帝自己盟誓，保證向亞伯拉罕永遠信實。

²⁰ 有神學家把創 3:15 稱「原始福音」，即第一個福音的應許。上帝應許了救贖，以回應人的罪。他沒有容讓我們留在罪裡。

²¹ 創 2:4。

²² 創 5:1。

- 創世記17章記載了割禮的記號。亞伯拉罕和他的後裔與上帝立約，而他們就是憑割禮來證明他們對這個約有信心。在新約中，人得救不是憑善行，而是憑信心，在舊約也是一樣。割禮本身從來都不是救恩的基礎，它只不過是一個記號，來表明人對應許之約有信心²³。

創世記繼續講述上帝預備彌賽亞家族世系的歷史，記載了如下事件：

- 以撒出生的神跡。
- 上帝要求亞伯拉罕獻以撒為祭，以試驗他是否順服。
- 上帝預備一隻公羊，來代替以撒。
- 儘管雅各的品格有瑕疵，但上帝仍然賜福給雅各一家。

創世記 37 - 50 暫時放下彌賽亞家族世系（亞伯拉罕——以撒——雅各——猶大），專門講述了約瑟的一生。約瑟常常被看成是基督的預表。約瑟和耶穌都曾被家人棄絕，都被出賣，都曾為別人的利益犧牲自己，都曾饒恕惡待他們的人。約瑟讓我們看見舊約中代表耶穌人性的美好例子。

約瑟在創世記最後幾章裡佔據了突出的位置，其原因之一是這段歷史表明了上帝出於他的護理在饑荒年代保全了彌賽亞的家族世系。約瑟的生平也讓我們看到，創世記如何透過以色列的眾子民來到埃及的過程過渡到出埃及記。在創世記行將結束的時候，以色列在埃及得到了善待。到出埃及記開始的時候，400 年已經過去了，以色列此時在埃及經歷迫害。

創世記的重要主題

揀選

揀選的主題是舊約的核心。亞伯拉罕蒙揀選，是為讓他作萬族蒙福的管道。同樣，以撒和雅各蒙揀選，也不是因為他們有善行，而是要讓他們成為上帝的應許實現的管道。以色列先祖蒙揀選是要讓他們成為彌賽亞家族世系的一部分。這樣的揀選不是為了使個人得救，乃是為了使他們服事萬族。

個人在上帝的約上有份，是基於他們對上帝的應許有信心。我們在歷史書中就看到了這一點。喇合（不屬於蒙揀選的以色列族）因著她憑信心順服上帝就得到應許的救恩。相反，亞干（屬於蒙揀選的以色列族）卻不順服上帝，也欠缺信心，因而沒有得到上帝所應許的救恩。

²³ 羅 4:9-12。

舊約中的揀選	
以色列蒙揀選	是為萬國萬族
以色列蒙揀選	是為服事
以色列的個人蒙揀選	是因他相信上帝的應許

盟約

上帝與挪亞立約（創 9）。隨後又與亞伯拉罕立約（創 12、15、17）。立約歷史的下一步就是上帝在西乃山與摩西立約（出 19）。在撒母耳記下 7 章，上帝與大衛立約。所有這一切都指向那因耶穌基督捨命犧牲而立的「新約」（路 22:20）。

每個約都是以前一個約為基礎，不是代替前一個約，而是在前一個約的基礎上加上新的細節。這就解釋了耶穌所說的這句話：「莫想我來要廢掉律法和先知。我來不是要廢掉，乃是要成全」（馬太福音 5:17）。新約並沒有取代舊約，而是以舊約為基礎。

隱含在新約中的創世記

新約的歷史發展自創世記 3:15。上帝應許說要賜下救贖主，他要擊敗蛇，耶穌就應驗了這個應許。創世記 3 章講到的咒詛在啟示錄中被扭轉過來；而基督的來臨就應驗了創世記 3 章講到的應許。

耶穌在新約中被看成是第二個亞當，是他翻轉了第一個亞當的失敗²⁴。他就是那所應許的亞伯拉罕的子孫，地上的萬族都要因他得福²⁵。

細看創造之工

► 為何創造的教義對於我們理解聖經的信息很重要？說創世記 1-2 是神話而不是歷史事實有關係嗎？

1998 年，我在一個封鎖的國家給一些牧師上課。那個國家的政府禁止出版基督教書籍。然而，那一年，一本兒童聖經故事卻獲准出版。

得知這個消息，我特別高興，但拿到這本出版書時，就高興不起來了，原因是政府在書籍出版前規定逐頁審核，結果，書的第一頁是上帝把亞當和夏娃驅逐出伊甸園的場景，第二幅插畫是一群孩子看到洪水爆漲起來而驚恐尖叫的樣子，第三幅插畫則是亞伯拉罕手持刀劍刺向他兒子的場景。

²⁴ 羅 5:12-21。

²⁵ 創 12:1-3；加 3:15-22。

政府強迫出版社刪掉了創世和墮落的故事。若把上帝創造世界和人類在伊甸園裡悖逆上帝的故事從聖經中抽離出來，那這樣的聖經就扭曲了上帝的形象。讀這本聖經故事的孩子們看到的只是一位淹死孩子並強迫父親殺害兒子的憤怒神祇。這本聖經故事缺少了上帝為何對這世界有權柄的基要創世故事。

創世的記載對於基督信仰來說是不可或缺的，眾多的懷疑論者之所以藉著否認創世記的記載來攻擊基督信仰，其原因或許就在於此吧。可悲的是，甚至許多基督徒作家也宣稱說創世記的記載是不足採信，他們主張創世記第 1~2 章不是史實，而是神話。然而，聖經的其餘部分都證實創世記的記載是真實的。

世俗的思維模式宣稱說科學是與聖經相矛盾，許多基督徒儼然已成了這種思維模式的階下囚，有一部分問題就是這樣形成的。無神論科學家堅持說聖經的記載不值得信任，對於這種論調，在基督徒群體中，也有許多人照單全收。然而，歷史上那些最偉大的科學家都是委身的基督徒²⁶，科學真理和聖經真理之間並沒有衝突。科學和聖經都指向上帝，視祂為創造者。若理解對了，創世記 1 - 2 章是關於創世的歷史記載。若理解對了，科學就是認識上帝所創造的奇妙世界的視窗。

創世記 1 - 2 章教導說：

- 上帝從無創造了世界²⁷（既駁斥了其他神祇創造世界的**古代神話**，也駁斥了世界是在偶然中進化而來的**現代神話**）。
- 有一位至高無上的上帝（駁斥了古代世界的多神論信仰）。
- 人是按照上帝的形象被造的（駁斥了進化論，否認了人是在漫長時間裡憑機遇進化來的）。

²⁶ 有許多人既是偉大科學家，又是委身的基督徒。例如，以下的這些人。

尼古拉·哥白尼（認識到太陽是宇宙的中心）

伽利略（被認為是「現代科學之父」）

約翰尼斯·開普勒（解釋了行星的運動規律）

以撒·牛頓爵士（用公式表達出萬有引力定律）

羅伯特·波義耳（被認為是第一位現代化學家）

勒內·笛卡爾（科學革命的關鍵人物之一）

麥克爾·法拉第（一位重要的化學家）

路易·巴斯德（發明了巴氏消毒法，首次研發了狂犬病和炭疽病疫苗）

馬克斯·普朗克（量子力學的創始人）

²⁷ 神學家用 *creatio ex nihilo* 這個術語來描述「從無創造」這個概念。

信徒不該否認創世記 1 - 2 章的這些基本教導。起初，至高無上的上帝從無創造了我們這個世界。起初，上帝按照他自己的形象造了人類。創造世界的第一個七日結束時，上帝見一切都甚好。關於細節，基督徒對聖經的解讀或許會有不同，但他們在聖經的基本真理上是一定不會有差別的。

結語：創世記如今仍對我們講話

對於二十一世紀的基督徒而言，創世記仍是重要的書卷，是現今教會所面臨問題的指導準則。

人的生命之所以珍貴，是因為人是上帝按照他的形象創造的。創世記第 1 及 2 章的遠古證言說明了現今社會的問題如墮胎和安樂死等議題，人既然是按照上帝的形象被造的，所有人的生命都是神聖的，都是應該保護的。

由於上帝把管理地球的工作交給人，我們就有責任**照顧這個世界**。作為基督徒，我們一方面承認人的生命高於其它生命，一方面也要把地球各個面向都看成是上帝所創造的美善之物，並加以珍惜。

因著上帝與亞伯拉罕所立的約，教會就有了**傳福音和帶門徒的使命**。以色列的使命是使地上的萬族因他得福，而耶穌給教會的大使命就是為了完成以色列的這個使命²⁸。在舊約中，以色列沒能完成使命，我們一定要完成這個使命。

²⁸ 太 28:18-20。

本課作業

請完成以下作業，表示你已理解本課的內容：

(1) 在下列兩項作業中，請擇一完成：

選項1：小組作業

創世記 1 - 11 記載了四個大事件，分別把這四個事件指派給你小組中的四個組員，然後組員要準備一份簡短的事件概要，陳述如下內容：

- 對聖經記載的故事進行總結
- 這個事件在整個聖經歷史中具有何等重要的地位
- 這個事件對我們現今的教導。

選項2：個人作業。在下列兩項中請擇一完成：

- 寫一份講章大綱或查經大綱，篇幅在 1 到 2 頁即可，內容是關於創世記 1 - 11 所記載的四個大事件中的任何一個。你的講章要講明這個事件在整個聖經歷史中具有何等重要的地位，以及這個事件對我們現今的教導。
- 寫一份講章大綱或查經大綱，篇幅在 1 到 2 頁即可，內容是關於創世記 12 - 50 所記載的四位主要人物之中的任何一位。你的講章應該講明這位人物對於現今的信徒而言在哪些方面堪稱正面的楷模，亦或者在哪些方面該引以為戒。

(2) 參加本課測驗，測驗包括經文背誦。

第 2 課測驗題

1. 在希伯來文中，*妥拉*的意思是 _____。
2. 五經的每一卷書是如何呈現耶穌？
3. 請列出五經中的四個舊約主題。
4. 創世記的主題為 _____。
5. 創世記的兩個主要部分是 _____ 和 _____。
6. 請列出創世記 1 - 11 所記載的四個主要事件。
7. 請列出創世記 12 - 50 所記載的四個主要人物。
8. 請各用一句話總結亞伯拉罕之約的三個面向。
9. 請列出創世記所教導關於創造的三件事？。
10. 請列出創世記在哪三方面仍對現今的教會講話。

第三課

出埃及記——申命記：以色列民族的起始

課程目標

本課最後，學生應：

- (1) 能夠勾勒從出埃及記到申命記的主題大綱。
- (2) 了解出埃及記到申命記的主要內容。
- (3) 能夠說出出埃及記到申命記的主要事件。
- (4) 理解律法與基督徒之間的關係。
- (5) 把五經的信息與現今世界的需要作聯結。

本課內容

閱讀出埃及記到申命記

背誦出埃及記 3:14；利未記 20:7-8；申命記 6:4-5

簡介

從出埃及記到申命記這五卷書記載了以色列民族的早期歷史，這些書卷講述了以色列得拯救出埃及、在西奈山頒佈律法、多年在曠野漂流、預備進入應許地等歷史事件。

創世記是由摩西所寫，出埃及記到申命記也是由摩西所寫。出埃及記所記載的歷史發生於以色列人在埃及居住了四百年以後。以色列人最有可能是主前1446年出埃及的²⁹，關於這一點，還有其它各種不同的看法。申命記的結尾處記載的是以色列人準備進入迦南地，其年份約在主前 1405 年。

²⁹ 福音派人士認為，以色列出埃及的年份只有兩種可能。根據列王記上 6:1 和士師記 11:26 的記載，出埃及最有可能的年份是主前 1446 年。根據考古學的資料和對列王記上 6:1 象徵性的解讀，有些人提出出埃及的年份是在主前 1275 年前後，有些福音派人士支持這一說法。然而，若對列王記上和士師記進行字面意思上的解讀，則出埃及最有可能的年份是主前 1446 年。

出埃及記

主題：救贖與關係

出埃及記追溯了兩個主題。1 - 15 章記載了上帝把以色列救贖出埃及。逾越節所紀念的就是這一次救贖。從此以後，一年一度慶祝逾越節在以色列歷史上就一直是個提醒，提醒他們要紀念上帝的恩典，是上帝把他們從為奴之地拯救出來。

出埃及記 16 - 40 章記載了上帝與以色列之間的恩慈關係，在西奈山頒佈律法是建立這關係的核心時刻。

出埃及記		
1-15章	被救贖出埃及	逾越節
16-40章	與耶和華的關係	十誡

出埃及記概覽

救贖：出埃及記 1 - 15 章

出埃及記一開始就記載了以色列在埃及遭受壓迫。從前，法老歡迎約瑟一家，可四百年過後，埃及人就把雅各的後裔看成是威脅了。上帝垂聽了祂子民的呼求，於是興起摩西來拯救他們。

出埃及記用了四個事件來描繪以色列被救贖出埃及的整個過程：

- *摩西出生和蒙召的神蹟*是上帝垂聽了祂子民的呼求。
- *十災*彰顯了上帝的主權。這些災難並不僅僅彰顯了上帝的權能，也是對埃及的那些假神的攻擊。埃及人把尼羅河看成是生命的源頭，而上帝把尼羅河水變成血。埃及的一位女神是青蛙的樣子；上帝就降下蛙災。每個埃及人家庭的長子都屬於諸神，上帝就取去那些長子。無論是對於埃及，還是對於以色列來說，這些災難都彰顯了耶和華對世人的主權。
- *逾越節*是以色列為上帝選民的記號。這個節期成了對上帝拯救大能的永久紀念。
- *過紅海*彰顯了上帝拯救祂子民的能力。

關係：出埃及記 16 - 40 章

上帝救贖了以色列，是為了與他們建立起親密的關係。出埃及記 16-40 所記載的事件發生在西奈山。在這

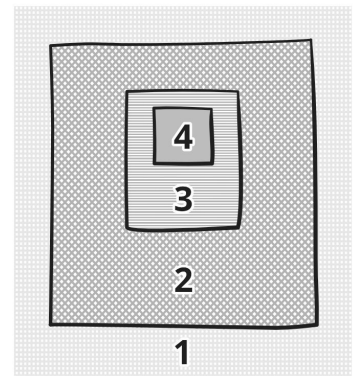
裡，上帝與祂的子民相會，並把他們標記為祂「珍貴的財富³⁰。

有兩個象徵標記出上帝和以色列之間的關係：

(1) 上帝賜下**十誡**，為這一層關係提供了**聖約框架**。上帝與亞伯拉罕立約，要求他的後裔受割禮，但受割禮不能保證得救，同樣，遵守律法也不能保證得救。反過來說，與耶和華有這一層關係在先，而遵守律法只是這一層關係的結果而已。

(2) **會幕**提供了一個可見象徵，標誌著上帝臨到祂子民中間。會幕處於以色列人的營地中心，不斷地提醒以色列人耶和華住在祂的選民中間。

會幕把聖潔的概念教導給以色列。當以色列人向會幕走動時，他們知道他們是從「不潔淨」的地方（營地之外）走向「潔淨」的地方（營地之內），進而走向會幕，而會幕本身則是「聖潔」的，是分別出來專屬上帝和祭司的。「至聖所」是可見的象徵，標誌著那是上帝的居所。這表明上帝的聖潔，也表明祂期待祂的百姓也聖潔。



新約中隱含的出埃及記

在新約中，耶穌就是那完美的逾越節羔羊³¹。他成就了逾越節和會幕的應許。約翰在描寫耶穌在世上的工作時寫道：「道成了肉身，住（會幕）在我們中間」³²。他在這句話中用了「會幕」一詞。由於會幕在舊約中代表上帝在祂子民中間與他們同在，耶穌也是上帝在世上所有人中間與他們同在。

利未記

聖經的書	聖經的這本書教導了關於上帝的什麼	象徵
出埃及記	上帝與祂子民同在	會幕
利未記	上帝是聖潔的	獻祭

³⁰ 出 19:5，英文本引用的英文標準版（ESV），此處根據ESV譯作他「寶貴的財富」，中文和合本譯作「屬我的子民」。

³¹ 林前 5:7。

³² 約 1:14。在希臘文原文中，「住」這個詞的字面意思是「會幕」。

主題：聖潔

許多基督徒忽視利未記，這真是太可惜了。利未記所描述的慣例對我們來說似乎太奇怪，卻是傳達了一個重要信息：聖潔的上帝需要聖潔的子民。利未記要回答的是：「上帝的子民在聖潔的上帝面前該如何生活？」利未記的主題就是聖潔。

利未記在五經中佔有重要地位。上帝已經把以色列從埃及救贖回來，並且稱他們是祂的子民。上帝要以色列人獻祭並且賜下律法給他們，並不是要他們贏得上帝的恩寵。相反，獻祭與關於聖潔標準的律法為以色列人在聖潔上帝面前的生活提供了一個架構。

利未記 20:7-8 寫道：「所以你們要自潔成聖，因為我是耶和華你們的上帝。你們要謹守遵行我的律例；我是叫你們成聖的耶和華。」³³上帝吩咐我們要「自潔成聖」，但也不要忘記，他是叫你們「成聖的耶和華」，可見這裡有一個平衡，而這個平衡就是讀懂利未記的關鍵。在出埃及記中憑恩典救贖以色列的上帝也是在利未記中叫以色列成聖的上帝。稱我們為祂子民的上帝也是叫我們成聖的上帝。

利未記概覽

關於獻祭的律法（利未記 1-7 章）

有一次，貝勒大學教授拉爾夫·伍德讓一群學生比較一下兩種場景：一種是一位現代學者說有關罪的教義是迷信和神話，另一種是在遙遠的山村裡一位信異教的小夥子在祭壇前用雞獻祭。伍德教授問道：「在這兩個人中，哪一個離真理更遠？」，這些學生很快就意識到，那位小夥子儘管很原始，但他明白：贖罪是需要獻祭的，而那位現代學者卻不明白。罪人是需要一種方式來贖罪的。

聖經自始至終都讓我們看到獻祭的需要：

- 在創世記 3:21，上帝用動物的皮給亞當和夏娃做衣服。
- 在創世記 4 章，該隱所獻的祭物不合適，因而不蒙悅納。
- 在創世記 22:14，亞伯拉罕把他獻祭的地方稱作「耶和華以勒」。³⁴
- 利未記明確規定了獻祭的規範。
- 在希伯來書 9 和 10 章，耶穌被看成是「只有一次」獻上的祭，擔當了多人的罪。

利未記 1-7 描述了獻祭的律法。這些祭幫助以色列人理解了如何來到聖潔的上帝面前。

³³ 利 20:7-8。

³⁴ 「主會預備」一個祭物。

- **燔祭**（利 1）是舊約中主要的祭。在宰殺祭牲之前，前來敬拜上帝的人要把手放在祭牲的頭上，意在表明，該受死的是罪人³⁵。祭牲隨後在祭壇上被焚燒淨盡。
- **素祭**（利 2）通常是和燔祭或平安祭同獻。
- **平安祭**（利 3）慶祝前來敬拜之人和上帝之間的美好關係。它證實上帝與以色列立約的關係。只有這一種奉獻是前來敬拜之人、祭司和上帝可以分享的³⁶。
- **贖罪祭**（利 4:1 – 5:13），當有人無意間觸犯了律法，或沒有做到律法所要求的事情時，他就要獻贖罪祭。罪使人不潔淨，而這個祭就可以使他恢復到純潔。
- **贖愆祭**（利 5:14 – 6:7）也是要處理觸犯律法的事。這個祭與贖罪祭相類似，但似乎是要處理更為嚴重的觸犯律法行為，尤其是那些涉及到財物賠償的行為。

後來，以色列人把獻祭只當成是儀式而已，然而上帝設立獻祭系統是要讓它代表真正的悔改。但這些祭並不能遮蓋「擅敢行事」所犯的罪（即故意蔑視律法所犯的罪）³⁷。獻祭一定要合宜，並且是出自真正悔改的心。

設立祭司職分（利未記 8 – 10 章）

上帝是聖潔的，因而一切敬拜都必須按照他所定規的方式來做。我們從出埃及記 32 章看到了把敬拜上帝和敬拜埃及的金牛犢混到一起是什麼結果³⁸。此外利未記 10 章清楚地記載道，上帝審判了那些不以合宜的方式敬拜上帝的人。聖潔的上帝會要求我們以祂所定規的方式來就近祂。

關於潔淨與不潔淨的律法（利未記 11 – 16 章）

以色列人在埃及住了四百年的時間。他們在那裡的時候，周圍盡是些異教徒，對於聖潔毫無概念。當上帝呼召以色列要聖潔的時候，他們必須學會與周邊民族的罪中分別出來。這樣，以色列就可以向這些民族代表上帝的聖潔品格。

³⁵ 利 1:4-5。

³⁶ 屬於上帝的那一部分（即「脂油」——最好的部分）要在祭壇上焚燒。剩下的部分由前來敬拜之人和祭司吃掉。

³⁷ 根據民 15:30-31，沒有什麼祭是可以遮蓋擅敢行事所犯的罪。這樣的罪人就該被「剪除」。在詩篇 51 篇中，大衛知道他謀殺烏利亞是故意的，甚至是精心策劃的。他也知道贖罪祭不能遮蓋這樣的罪。他於是把自己置於上帝的憐憫之下。「燔祭你也不喜悅。上帝所要的祭就是憂傷的靈，上帝啊，憂傷痛悔的心，你必不輕看。」

³⁸ 見出 32:4（「以色列啊，這是領你出埃及地的神」），還有出32:5（「明日要向耶和華守節」）。

上帝使用有關潔淨與不潔淨的律法，意在用實物課把聖潔與純潔的意思教給祂的百姓。上帝用他們日常生活中的各方面（飲食、生孩子、皮膚病和身體排泄物等等）來表明我們生命的一切都屬於祂。

現代讀者或許不明白潔淨與不潔淨之間到底有些什麼差別，最有可能的一個解釋是，要能稱作潔淨的動物就要符合其種類應有的正常模樣，例如水裡的生物若無應有的鱗或鰭，那就是不潔淨的。有許多條腿又會飛的昆蟲是不潔淨的³⁹。這樣分類的理由不一定很清楚，但背後要傳達的信息卻很清楚：上帝的百姓一定要分清哪些是純淨的，哪些是不純淨的。

聖潔的準則：與上帝同行（利未記 17-27 章）

利未記的一開始規定了獻祭儀式、祭司職分和宗教禮儀上的潔淨與否的問題，到了最後一部份，開始專門定規聖潔生活。在聖潔準則上，上帝呼召以色列在以下生活的各個領域作聖潔的典範：社會關係、家庭、性生活、聖日、對待窮人。上帝呼召他的百姓要聖潔，這是基於祂自己的品格：「你們要聖潔，因為我耶和華你們的上帝是聖潔的。」⁴⁰在這些章節中，像「我是耶和華」或「我是耶和華你們的上帝」這樣的提醒出現了四十七次。上帝子民的聖潔就要反映出上帝的聖潔。

新約中隱含的利未記

自從基督降臨以後，利未記上所規定的許多具體做法都不再有效力了，因為基督已成全了律法⁴¹。然而，利未記所教導的聖潔原則仍有效。這些律法條文揭示了上帝的聖潔，而所有信徒都可以透過基督得到這樣的聖潔⁴²。

細看律法

► 我們這些新約的信徒既是因著上帝的恩典得救，那麼律法在我們的生命中能有什麼實際作用呢？

現今的教會常常誤用「律法」。在許多人看來，律法對基督徒來說已經過時了，完全沒有意義了。他們引用保羅的話，警告人不要試圖憑守律法來得上帝的喜悅⁴³，同時又忽視保羅也說過下面這句話：「我們知道

³⁹ 住在水裡的動物有鱗無鰭或有鰭無鱗也符合種類應有的模樣。昆蟲的腿是用來爬行的，與飛行無關，所以飛行的昆蟲有許多腿就不符合其類別應有的常態。

⁴⁰ 利 19:2。此外，這個觀念在利 20:7, 26和 21:8這幾處得到重申。在新約中，彼前 1:15-16重申了這個觀念。此外，這同一觀念也見於太 5:48。

⁴¹ 林前 9:21；加 6:2。

⁴² 太5:48。

⁴³ 比如加 2:16-21。

律法原是好的，只要人用得合宜」⁴⁴。我們在研習舊約律法時要兩者兼顧，因為「聖經都是……於教訓、督責、使人歸正、教導人學義都是有益的。」⁴⁵

還有些人把守律法當作是得上帝喜悅的管道。他們甚至因仔細遵守律法上的每一點細節而沾沾自喜，他們相信只有這樣才能得上帝的喜悅，這正是教會初期的那些猶太化分子所犯的錯誤。

那麼，基督徒到底該如何看待律法呢？許多基督徒把舊約律法分成三類。他們主張說**道德律**（比如十誡）現今繼續有效力。他們也主張說**民事律**（只適用於當時以色列民族的律法）和**禮儀律**（關於獻祭、祭司職分 and 宗教上是否潔淨的律法）則不再適用了。

這是很常見的分法，但我們還是難以確定哪條律法該屬於哪一類。閱讀一下利未記 19，把這章的律法條文歸類到三類律法中，你會發現這是很主觀的做法。關於「不可割盡田角、不可摘盡果子」（利19:9-10）這一條到底該屬於只適用於以色列民族的民事律呢？還是該屬於在所有社會中都要看顧窮人的道德律？利 19:36所說的公道天平是民事律，但也表達了誠實的道德原則。

摩西在利未記 19 章的任何一處也沒有指出民事律、禮儀律和道德律之間的差別。由於聖經本身沒有做出區分，也由於上帝的話語是永恆的，看待律法更好方法應是把律法解讀成對上帝品格的啟示，而這個啟示在**任何時代**都指導著他的百姓。

我們若這樣看待律法，那我們要問的問題就是：「這一條律法啟示了上帝的什麼聖潔品格，他對聖潔的百姓有什麼要求？」隨後我們就**透過基督的降臨**來解讀律法，並把它應用到我們現今的處境中。

那麼，這個做法是怎樣的一個過程呢？請看下面這個模式：

1. 閱讀舊約律法
2. 找出律法要教導的原則是什麼，或律法啟示出上帝品格中的哪一方面。
3. 找出基督的降臨為律法的應用帶來哪些改變。
4. 確定現在該怎麼做

我們現在就以「不可摘盡果子」（利 19:9-10）這一條律法為例來說明如何應用這個模式。

1. 古代律法表述為：「不可摘盡葡萄園的果子，也不可拾取葡萄園所掉的果子；要留給窮人和寄居的。」
2. 這一條律法是基於上帝的品格：「我是耶和華你們的上帝。」上帝看顧窮人；他關愛有需要的人。

⁴⁴ 提前 1:8。

⁴⁵ 提後 3:16。

3. 耶穌在世時看顧有需要的人，為世人樹立了榜樣。耶穌沒有廢掉這一條律法，而是在他的日常服事中活出這個原則。
4. 在農業社會中，現代的做法可能和以色列的做法相類似——在收割時為有需要的人留下一些糧食。在工業社會中，現代的做法有可能是捐助金錢給有需要的人或給他們實際的幫助。實際應用或許不同，但其原則在每個社會都是有效力的。上帝的百姓要關愛看顧窮人，正如上帝自己關愛看顧窮人一樣。約翰一書 3:17-18 和雅各書 2:14-16 也重申了這一點。古代的這一條「民事」律仍適用於今天。

利未記 19 章為我們提供了一個解讀所有聖潔準則的模式，利未記 19 章呼召上帝的百姓要在生活的各個面向聖潔。在利未記 19 章中，有些地方是十誡的反映，有些是基於獻祭的律法，有些是基於潔淨與不潔淨的觀念，有些是基於愛人如己的律法；但**整章**都表達出這樣的原則：我們有責任成為聖潔，正如耶和華我們的神是聖潔的一樣。

民數記

主題：不順服的後果

民數記這卷書的英文書名來自書中所記載的兩次人口普查，一次記載於本書開始的地方，一次記載於本書結束的地方。希伯來文書名（「在曠野」）描述了以色列離開西奈山之後在曠野遊蕩四十年的光景。民數記讓我們看到不順服上帝會有什麼樣的可怕後果。由於以色列不順服上帝，那世代的人在曠野遊蕩四十年間死去了。

民數記並沒有遵循一個清楚的文學模式，這一點與五經中的其他書卷頗為不同。本書是按時間的先後順序記載的，但卻沒有包羅整體的一個結構，讀來像是一份旅行日誌，裡面夾雜著許多不同類型的資料：敘事、詩歌、預言、祝福、律法和兩次人口普查。

儘管民數記包含許多不同類型的資料，但它的基本目的很清楚：就是要表明以色列因著不順服上帝而遭受了哪些後果，也表明上帝持續不斷地以信實來對待以色列。「我們縱然失信，他仍是可信的。因為他不能背乎自己。」⁴⁶

⁴⁶ 提後 2:13。

民數記概覽

以色列在西奈山 (民 1:1-10:10)

民數記一開始就記載了一次人口普查，當時他們正準備著離開西乃山，往應許地前進，記載完人口普查後，本書又記載了關於營地佈局的指導、以色列要遵守的律法和出發前的預備。

以色列在曠野 (民 10:11-21:35)

民數記中間的這一部分記載了以色列在曠野漂流的歲月，而他們在曠野漂流是他們在加低斯不順服上帝的結果。他們這一代人是不能進入應許地了，而就在此之前，他們在他備拉發怨言⁴⁷、在基博羅哈他瓦抱怨說嗎哪不好吃⁴⁸、而亞倫和米利暗則反對摩西的領導地位⁴⁹。這一切在在表明以色列人欠缺信心。

在十二位探子報告了他們到迦南地的任務以後，以色列人拒絕相信上帝要賜給他們得勝的應許，上帝審判了以色列人，那十位沒有信心的探子在一場瘟疫中喪生了。上帝宣告說：除了迦勒和約書亞以外，凡超過二十歲的都不得進入應許地。

這一部分其餘的章節記載了一系列關於獻祭的律法、對可拉、大坍和亞比蘭反叛行為的審判、還有確認了亞倫的家族作祭司世家，此後還記載了有關於會幕和不潔淨的律法。有些聖經學者把這個順序看成是作者任意寫出的，但它卻彰顯出上帝對以色列的恩典。審判過後，重申關於獻祭的律法，上帝意在表明他沒有丟棄他的百姓。正如在西乃山頒佈的律法表明上帝出於恩慈看顧他的百姓，而民數記所記載的律法則表明，儘管以色列不順服上帝，但上帝仍然看顧他們。同樣，在這樣的時候確認亞倫家族作祭司世家，並且重申關於會幕的律法，這兩點就足以表明，會幕和祭司職分對以色列來說仍是重要的；上帝沒有忘記以色列；祂會繼續住在祂的子民當中。

在 21 章，百姓因違抗上帝而遭受火蛇之災⁵⁰。百姓悔改之後，上帝予以回應，他吩咐摩西把一條銅蛇掛在杆子上。那被火蛇咬過的人只要望一下銅蛇，就可以存活。在約翰福音中，耶穌指出，這銅蛇就是他拯救工作的預表，要救一切憑信心仰望他的人⁵¹。

⁴⁷ 民 11:1-3。

⁴⁸ 民 11:4-35。

⁴⁹ 民 12:1-16。

⁵⁰ 民 21:4-9。「火蛇」或許是指毒蛇。

⁵¹ 約 3:14-16。

以色列在摩押平原 (民 22:1-36:13)

民數記的最後一部分記載了以色列人再一次預備進入迦南地。這些章節所記載的事件或許發生在第一次人口普查之後大約四十年的時候。以色列因為不順服上帝，十一天的路程，他們竟走了四十年⁵²。

在這許多年間，整代不信上帝的以色列人死了，在民數記 15-21 章裡，所有死亡的人都不是死於敵人的攻擊，不信上帝的這一代人死亡，是因著上帝的審判，而不是因為他們的敵人過於強大⁵³。

以色列在摩押平原等候的時候，摩押人的首領巴勒收買巴蘭，要他咒詛以色列。巴蘭本是要咒詛以色列，但上帝卻是使咒詛成為祝福，在巴蘭的祝福話語中，有一段舊約中數一數二彌彌賽的亞預言，以色列人儘管不順服，但上帝依然繼續保守他們。

上帝就這樣保守了以色列，但緊接著，又是一段以色列受審判的歷史。這一次，以色列是因轉向摩押的神而受審判，他們因而遭受了一場瘟疫，有兩萬四千名以色列人在瘟疫中喪生⁵⁴。不順服的後果再一次清楚地顯明出來。

這事過後，就是第二次人口普查，隨後是預備離開摩押平原，回顧獻祭的律法，以及給出關乎如何分地的指導。上帝沒有忘記祂的百姓。

上一代 (民 1-14章)	新一代 (民 21-36章)
第一次人口普查：查有 603,550 名戰士 (民 1 章)	第二次人口普查：查有 601,730 名戰士 (民 26 章)
從西乃行進到加低斯	從加低斯行進到摩押
領受如何成聖的律法 (民 4-9 章)	領受如何獻祭與許願的律法 (民 28-30 章)

新約中隱含的民數記

保羅在寫給哥林多人的信中提到以色列在摩押所犯的罪，說他們不服權柄，發怨言，以此作為給哥林多人的警告。這些新約中的信徒也處於同樣的危險之中，他們也可能在犯下前人所犯的錯。保羅警告說：「所以，自己以為站得穩的，須要謹慎，免得跌倒。」保羅同時也勸勉讀者說：「你們所遇見的試探，無非是

⁵² 申 1:2-3。

⁵³ 同樣，在約書亞記中，以色列在攻打艾城時有人死亡，但這不是因為艾城強大，而是因為亞干犯罪。

⁵⁴ 民25:1-9。

人所能受的。上帝是信實的，必不叫你們受試探過於所能受的；在受試探的時候，總要給你們開一條出路，叫你們能忍受得住。」⁵⁵

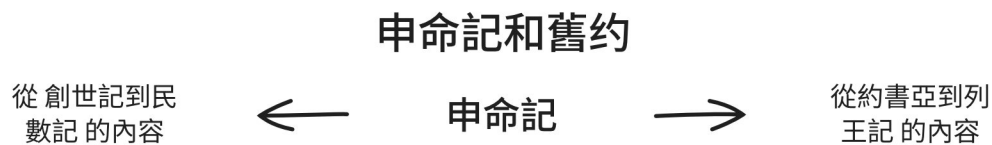
在希伯來書中，作者告誡基督徒要提防當初以色列當年不得進入迦南地的不信，由於以色列人硬著心，他們就不得進入上帝應許給他們的土地。同樣，希伯來書的讀者若存著「不信的惡心」，也一樣不得進入上帝透過福音而應許的安息當中。⁵⁶

申命記：重申聖約

主題

申命記是舊約中最重要的書卷之一。它既是五經的高峰，又是歷史書卷的基礎。在舊約其餘的書卷中，諸位先知自始至終都是依憑申命記所教導的原則來衡量以色列。

申命記這卷書的書名原為「第二律法」的意思。這「第二律法」也不是新的律法，而是向新一代以色列人重申聖約。以色列儘管在曠野不忠心，但上帝並未忘記祂的子民。而申命記就表明上帝與亞伯拉罕和摩西所立的約仍有效。



申命記概覽

申命記記載了摩西所做的三段演說。這些演說回顧了以色列的歷史，展望了他們作為上帝選民的前景。

第一段演說——回顧歷史：上帝做了什麼(申 1-4 章)

摩西在第一段演說中回顧了以色列的歷史。這不僅僅是對歷史的回顧，也是在講述歷史的神學。摩西借助回顧以色列的歷史指出守約是何等重要。他指出，以色列曾拒絕進入迦南，這是不順服上帝，因而帶來了

⁵⁵ 林前 10:1-13。

⁵⁶ 來 3:7-4:13。

嚴重的後果。他接著指出，當以色列順服上帝的吩咐時，上帝保護了他們。摩西甚至把他自己作為例證，說他自己就是因為不順服而不得進入迦南的。以色列一定不要忘記聖約⁵⁷。

這第一段演說提出了「種與收」的教義，為此後的舊約歷史奠定了重要的神學基礎⁵⁸。此後的舊約歷史的確彰顯了這一原則。以色列順服的時候，上帝就賜福給她；當以色列去敬拜別神的時候，上帝就使她流落異邦。

第二段演說——重申律法：上帝所要的是什麼（申 5-26 章）

申命記的核心就是回顧聖約。在申命記 5-11 裡，摩西回顧了律法的一般性條款；在申命記 12-26 章裡，摩西把聖約應用到以色列社會生活的具體情境當中。這些章節指明以色列在迦南地的生活中該如何應用聖約⁵⁹。

摩西首先回顧了十誡，以此為起點，他對整個律法進行了一番回顧。聖約的根本原則是「敬畏上帝」和「愛上帝」。

在申命記 5:29 這節經文中，上帝說：「惟願他們存這樣的心，敬畏我，常遵守我的一切誡命，使他們和他們的子孫，永遠得福！」，以色列本當敬畏上帝，只有敬畏上帝，他們才得以保全。

申命記 6:4-5 就是聖約的核心：「以色列啊，你要聽，耶和華我們上帝是獨一的主。你要盡心、盡性、盡力愛耶和華你的上帝」。耶穌指出，這是「誡命中的第一，且是最大的⁶⁰。」

敬畏上帝和愛上帝這兩個原則並不矛盾，敬畏和愛所講的都是關係。在舊約中，「敬畏上帝」意味著在生活中和上帝有正確的關係。對上帝的敬畏並不是奴隸對主人的那種畏畏縮縮的恐懼，而是我們當有的意識，意識到上帝是誰，以及我們當如何回應祂，敬畏和愛都是正面的用語。

⁵⁷ 申 4:9,23。

⁵⁸ 聖經學者把這個原則叫作「申命記神學」或「報應神學」。它是舊約歷史書卷和先知書卷的基礎，加拉太書 6:6-7重申了這個教義。

⁵⁹ 例如申 22:8：「你若建造房屋，要在房上的四圍安欄杆，免得有人從房上掉下來，流血的罪就歸於你家」（和合本）。出埃及記和利未記沒有這一條律法。在曠野生活的人並不需要關於如何建造房屋的律法，若以色列人要在迦南地建立城市過定居生活，他們就需要這樣的律法了。律法的應用是新的，但其背後的原則不是新的。利未記有「愛人如己」的原則（利 19:18），而申22:8則是對這個原則的應用。它也與十誡中的「不可殺人」那一誡（出 20:13）有關。遵守這一條命令，並不僅僅止於不殺人，還要主動地保護別人的生命。耶穌在馬太福音 5:21-24所重申的也是這個原則。

⁶⁰ 太22:38。

這段演說的其餘部分都是對這兩個原則的發揮，以及如何在日常生活中應用它們。摩西回顧了十誡，也講了在迦南地如何應用律法，他借此指出了敬畏上帝和愛上帝是如何體現在日常生活中的。律法並不僅僅是一整套規條，還是一套方法，使我們可以活出愛的關係。

第三段演說——預言未來：上帝將會怎麼做（申 27-31 章）

摩西最後這一段講話展望未來，讓以色列預備好接受領導人的轉換，因為摩西行將讓約書亞接替他作領導工作。他在這一段演說中也挑戰以色列要對聖約忠心。

申命記 27-28 章指導以色列到了迦南地後當如何舉行聖約更新儀式。在這個儀式中，以色列要在位於以巴路山和基利心山之間的示劍建一座壇。要把以色列的支派分成兩組，有一半的支派在一座山上，另一半在另一座山上。利未人要把聖約的警告吟唱出來，百姓要回應聖約的祝福和咒詛。約書亞記 8:30-35 也記載了這樣一次儀式。這是頗為戲劇化的方法，讓新一代的以色列人知道聖約所規定的義務。

申命記 29-30 記載了摩西最後的一段信息。他先是提醒以色列，上帝在過去對他們是何等信實，進而預言以色列以後會轉向別神，並會被擄到異邦。然而，他也預言了上帝會施憐憫，把他們帶回故土。在結束的時候，摩西把一個選擇擺在以色列面前：「我今日呼天喚地向你作見證，我將生死、禍福，陳明在你面前，所以你要揀選生命，使你和你的後裔都得存活」。⁶¹

在申命記 31 章，摩西委任約書亞作他的繼承人，並且規定，每七年要在住蓬節上宣讀律法，為的是讓每一代以色列人知道律法的規定。

附錄（申 32-34 章）

在上帝的指引下，摩西做出了一些規定，來幫助以色列民記得聖約。摩西作了一首歌來總結聖約，並把它教給以色列人。這首歌回顧了上帝以良善來對待以色列，預言了以色列將來會逆悖上帝，因而被擄於異邦，應許上帝還會赦免並醫治他們，使他們復原。記載于申命記 32 章的那首歌也是為提醒以色列人記得聖約的規定。

申命記 33 章記載了摩西給每個支派最後的祝福。摩西也像以色列的先祖祝福每個兒子一樣向每個支派宣告祝福。⁶²

⁶¹ 申 30:19。

⁶² 參見創 49 章，這一章記載了雅各給各個支派的祝福，與此頗為相似。

申命記 34 章是一篇訃聞，可能出自約書亞的手筆。摩西在米利巴犯了罪，因而不得進入應許地，⁶³但上帝允許摩西在尼波山上遠望那片土地，上帝把摩西安葬在摩押，約書亞成了以色列百姓的領導人。

舊約後期書卷中隱含的申命記

申命記所記載的聖約為後來控告以色列的「先知訴訟」提供了一個基礎。以色列的先知在指出以色列對上帝不忠時往往援引申命記。申命記的篇章結構也遵循摩西時代的政治契約或條約的常見模式。以色列人從埃及出來，他們對於這種形式應該不會不熟悉，這種形式會幫助以色列人理解到，他們與上帝所立的約是何等的嚴肅。

可令人遺憾的是，沒過多久，以色列就忘記了她的承諾，違反了聖約。到士師時代，以色列就開始拋棄聖約了，士師記、列王紀和先知書都表明，以色列沒能對申命記所陳述的聖約保持忠心。

上帝與以色列所立的約	
古代近東的條約格式	上帝與以色列所立的約
序文，介紹條約總則	申 1:1-5
歷史性的前言，回顧締約雙方的關係	申 1:6 - 4:49
條約的條文細則	申 5:1 - 26:19
違反（或持守）條約的咒詛（或祝福）	申 27:1 - 28:68
定期宣讀條約的規定	申 31:9-29
條約的見證人名單	申 32:1-47

新約中隱含的申命記

在舊約書卷中，申命記是新約引用最多的一卷書。新約有八十多處引用申命記。申命記應許說上帝會興起一位先知像摩西，而耶穌在地上的工作就實現了這個應許。⁶⁴耶穌本人就曾多次引用申命記的經節，包括他在曠野回應撒但的引誘時所說的話。⁶⁵

⁶³ 民 20。

⁶⁴ 申 18:14-22；申 34:10-12；約 6:14。

⁶⁵ 申 6:13，16；8:3；太 4:1-10。

結語：五經如今仍對我們講話

許多教會忽視了五經的大部分內容。創世和大洪水的故事構成了兒童課程的基礎，也是關於創造論和進化論辯論的文本。主日學的老師會要求學生背誦十誡。然而，許多基督徒還是忽略了從出埃及記到申命記的大部分內容。這真是令人惋惜，因為這些書卷對於二十一世紀的基督徒很重要。

出埃及記是上帝救贖計畫以及建立與人類關係的模式，律法的正解是上帝借著律法啟示出他自己渴望與他的子民建立並保持美好的關係。上帝說：「不要懼怕，因為上帝降臨是要試驗你們，叫你們時常敬畏他，不至犯罪。」⁶⁶這話是對以色列說的，也是對我們說的。與上帝有著正確的關係意味著我們不需要懼怕其它任何東西。

利未記是聖潔的模式，表明聖潔的上帝要求祂的子民也聖潔。獻祭的那一套體系如今不再有效了，但我們若要與上帝有著正確的關係，並活在這個關係中，聖潔的原則仍是必不可少的。

民數記警告教會務要順服上帝。在舊約中，上帝的子民受審判，就是因為他們不順服。如今，上帝的子民若不順服，也是要受審判的。

申命記為我們提供了一個範本，讓我們知道在情境改變的時候如何應用律法的原則。在申命記中，摩西教導以色列如何在應許地把律法的原則應用到實際生活中。我們如今也是一樣，我們所處的境遇或許有變化，上帝律法的原則卻沒變。研讀申命記會讓我們知道如何把聖經原則應用到新的處境中。

⁶⁶ 出 20:20。

課後作業

請完成以下作業，表示你已理解本課的內容：

(1) 在下列兩項作業中，請擇一完成：

選項 1：小組作業

請再讀「細看律法」那一節的課文，隨後研讀利未記 19 章。判別這一章經文中的每一條吩咐所教導的原則，然後討論我們在現今世界該如何運用這一原則。每個組員至少寫一篇短文，討論利未記 19 章在現今世界的一項應用。

選項 2：個人作業

請再讀「細看律法」那一節課文，研讀利未記 19 章，隨後寫一篇 1-2 頁的短文，判別這一章經文中的每一條吩咐所教導的原則，並說明我們在現今的世界該如何應用這一原則。

(2) 參加本課測驗，測驗包括經文背誦。

第 3 課測驗題

1. 以色列最有可能是什麼時間離開埃及的？
2. 請列出每一卷書的主題：
3. 出埃及記可分成哪兩大段？這兩大段的主題各是什麼？
4. 出埃及記用哪四個事件來描繪以色列被救贖出埃及的整個過程？
5. 在出埃及記中，有兩個事件成為耶和華與以色列關係建立的標誌，這兩個事件是：
6. 根據利未記，請寫出下面五種祭的名字：
_____：與另外一種祭同獻的祭
_____：舊約裡的一種主要的祭
_____：因違反律法而需要賠償的情況下所獻的祭
_____：彌補非故意違反律法所獻的祭
_____：慶祝敬拜者和上帝之間的美好關係而獻的祭
7. 利未記 17-27 章這一大段教導了以色列如何在日常生活中成為聖潔的典範，這一大段是：
8. 我們現今應用舊約律法的四個步驟是：
9. 民數記的三大段是_____、_____和_____。
10. 請簡要說明申命記所記載的摩西的三段演說：

第 4 課

約書亞記至路得記：忠心與不忠心的描繪

課程目標

本課最後，學生應：

- (1) 能夠列出約書亞記至路得記的重要主題。
- (2) 知道征服迦南地和士師時代的主要事件。
- (3) 認識到做好領導人交接的預備工作是重要的。
- (4) 理解約書亞記中的耶和華（或神聖）戰爭的概念。
- (5) 把從約書亞記至路得記的信息同現今世界的需要聯繫起來。

本課內容

閱讀約書亞記至路得記

背誦約書亞記1:8-9

簡介

在英文本聖經中，從約書亞記至以斯拉記這些書卷被稱作「歷史書」，記載了從征服迦南地到主前 586 年耶路撒冷被毀的歷史，並繼續記載了猶太人開始於主前 536 年從被擄之地回歸的歷史。

歷史書		
神權統治時代	約書亞記至路得記	主前 1405-1043 年
君權統治時代	撒母耳記至歷代志	主前 1043-586 年
從被擄之地歸回	以斯拉記至以斯帖記	主前536-420年

在希伯來文本聖經中，這些書卷中的大部分（約書亞記、士師記、撒母耳記和列王紀）被稱作「前先知書」。「先知書」就是把上帝的信息帶給人。這些歷史書不僅僅是記載關於以色列的有趣歷史故事，也是宣講上帝給他百姓的信息。

在約書亞記和士師記中，上帝教導了他獎賞忠誠，審判不忠誠。在列王紀中，上帝表明，以色列人被擄到異邦是他們悖逆的結果。在以斯拉記和尼希米記中，上帝再次讓以色列人確信祂沒有忘記他們。歷史書在表明，上帝對祂的百姓是信實的，祂以「恆久不變的憐憫」來待以色列。

這些書卷是「帶著目的的歷史」，表明上帝在以色列的聖約歷史中工作。正因如此，這些書卷對於現今的基督徒很有價值，彰顯出上帝是如何在人類歷史上為成就祂自己的目的而工作。

這些歷史書的頭三卷記載了以色列的早期歷史，即神權統治時代的歷史（直接由上帝統治），由摩西和約書亞作為上帝的代表，這種形態的政府是成功的。可不幸的是，在士師時代，以色列開始對上帝不忠，於是以色列開始出現了社會問題，為了統一國家，就有必要建立君權統治的政府（由君王來統治）。

約書亞記

主題：征服迦南

救贖以色列脫離為奴之地是上帝給祂子民的計畫，但只是計畫的開始。佔領迦南是下一步，也是上帝實現了祂給亞伯拉罕的應許。在約書亞記中，上帝為以色列爭戰，帶領百姓進入祂所應許的安息中。宏偉的救贖故事起始於出埃及記，在民數記中因以色列的不順服被耽擱了，如今在約書亞記中又進行下去。

約書亞記表明，當以色列人向上帝忠心的時候，上帝會以信實來待他們，順服上帝會得到祂的賜福，申命記中有教導的這個原則，耶利哥戰役和記載於約書亞記 10 章的與五王聯盟的戰役中表明了這個原則，不順服上帝會遭到祂的審判，這在艾城事件中得到體現。就這樣，約書亞記預示了以色列後來的歷史軌跡。

本書作者是誰？寫於何時？

約書亞記這卷書所記載的事件發生在主前 1405 到 1380 年間。在這段期間，迦南在名義上是在埃及的控制範圍，但埃及卻很少直接統治它，結果，在以色列攻擊迦南的時候，迦南人卻不能聯合起來組建軍隊來抵禦以色列人。

約書亞記或許成書於其中所記載的事件發生後不久。約書亞記 24：26 暗示約書亞是這卷書的作者。後來又有人加上一些經節，來記載書卷作者去世的事，就像申命記一樣。⁶⁷

⁶⁷ 書 24:29-31。

約書亞記概覽

征服迦南：約書亞記 1-12 章

渡過約旦河，進入迦南地（書 1-5 章）

約書亞記一開始就記載，摩西死後，上帝向約書亞顯現。上帝應許說，祂會與約書亞同在，正如祂在以前與摩西同在一樣。

為了預備征服迦南，約書亞派了兩名探子去窺探那片土地，尤其是窺探耶利哥。這兩名探子得到城中的一位妓女喇合的保護，喇合請求探子在以色列征服耶利哥的時候也保護她，她證明了她對以色列的上帝有信心。這位外邦的妓女得救了，成了舊約中得救是本於恩也因著信的實例，有份於上帝給以色列的應許，並進入彌賽亞家族世系的先祖之一。⁶⁸

從南面進攻迦南地是最直接的路線，但上帝沒有讓他們這樣做，卻讓約書亞帶領眾支派渡過約旦河進入迦南地，這個神蹟就是以色列人在摩西的帶領下過紅海的那個神蹟的翻版，證實約書亞的確是上帝為祂子民揀選的帶領人。⁶⁹

渡過約旦河之後，約書亞重新設立了兩個做法來紀念聖約。首先，以色列人已在曠野漂流多年，在這些年間，他們早已把割禮這個慣例丟棄了，過約旦河之後，約書亞命男子受割禮，其次，慶祝逾越節，這是他們在應許地第一次慶祝逾越節。

奪取迦南地（書 6-12 章）

以色列人征服了迦南地，這表明當以色列人向上帝忠心時，上帝就使他們勝過仇敵。他們遵從了上帝的指導，繞耶利哥城行軍，他們就大獲全勝。然而，因著亞干犯罪，以色列在進攻比耶利哥小得多的艾城時，卻被擊敗了，亞干受到懲處後，上帝使以色列人勝利地奪取了艾城，緊接著又奪取了伯特利。

基遍人的故事足以給領導者作前車之鑒。上帝的計畫是要讓約書亞全數擊敗迦南人，迦南地有一座城，名叫基遍，基遍城的首領裝作來自遠方，欺騙了約書亞。而約書亞沒有尋求上帝的帶領，就貿然與基遍人立約。⁷⁰這是個愚蠢的決定，給幾百年後大衛執政的時代帶來極大後患。⁷¹

⁶⁸ 太 1:5。

⁶⁹ 約書亞記 3-4章；請把這段經文與出埃及記 14-15 章相對比。請特別留意書 4:14。

⁷⁰ 書 9:1-27。

⁷¹ 撒下 21:1-14。

這個條約一定立，迦南地的南方諸王就來攻擊基遍了，因著條約的束縛，以色列前來救援基遍。上帝為以色列爭戰，那一天，「日頭停留」，上帝降下冰雹在以色列人仇敵的身上。上帝的大能庇護他的百姓，這樣的主題在約書亞記 10 章裡反復出現：「耶和華使他們……潰亂」；「耶和華……降大冰雹」；「耶和華將亞摩利人交付」；「是因耶和華為以色列爭戰」等等。以色列人戰勝迦南人是憑著上帝的大能，而不是憑他們自己的力量。

約書亞記 11 章記載了以色列人勝利奪取迦南地北部的大致過程。到 12 章結束的時候，以色列已控制了迦南地的大部分地方，征服迦南大約共耗時七年。以色列人在迦南地定居下來：約書亞記 13-24 章

把土地分給各支派（約 13-21 章）

以色列已經有效地控制了這片土地，然而在個別地方仍有本地人在負隅頑抗，完全征服迦南地的責任被交給各個支派，遺憾的是，根據士師記的記載，這些支派並沒有完成這個使命。

約書亞記 14-19 章記載了分地給各支派的情況，對以色列歷史尤為重要的是，他們設立了六座「逃城」，並把四十八座城市分給利未人。設立逃城是為了給過失殺人的人提供保護，⁷²凡逃到逃城的人即受到保護，那被殺之人的家人不得進入逃城來復仇。同時，犯過失殺人罪的人要留在逃城，直等到大祭司死去為止，這表明，人的生命在摩西律法中是有著極高價值的，就連意外死亡的事件都會嚴肅看待。

利未人沒有分到土地為產業，他們遍佈於整個國家，住在所有人中間，好為他們提供屬靈上的指引。

在那片土地上服事上帝（書 22-24 章）

這段一開始講述了一個故事，用實例說明了整個國家的合一。以色列不是各個獨立支派的聯邦，而是一個合一的國家，服事著一位上帝。約書亞記 23 章和 24 章記載了約書亞最後一次挑戰百姓，約書亞在重申聖約的儀式中呼籲以色列人再次向上帝委身，那種場景讓人回憶起記載在申命記中的摩西的最後講話。這卷書在結尾處記載了約書亞在 110 歲去世。

► 如果你是教會帶領人，你如何讓教會預備好接受另一個人接替你作教會帶領人？請討論交接工作的實際步驟。

在申命記即將結束的時候，摩西接手在約書亞身上，來表示他把領導工作移交給約書亞。而在約書亞記即將結束的時候，卻沒有清楚記載約書亞把領導工作移交給誰，但約書亞記中的一句話卻暗示了在士師記中即將到來的問題，這句話是「約書亞在世，和約書亞死後那些知道耶和華為以色列人所行諸事的長老還在

⁷² 民 35:9-15。

的時候，以色列人侍奉耶和華」⁷³。士師記一開始的記載讓我們看到，約書亞的價值觀沒有傳承給下一代。

申命記	約書亞記
在結尾處有一次重申聖約的儀式（29-32章）	在結尾處也有一次重申聖約的儀式（23-24章）
在結尾處記載了偉大領導人摩西之死	在結尾處也記載了偉大領導人約書亞之死
做好了領導人接替的預備	沒有做好領導人接替的預備

細看聖戰

申命記 20 章對耶和華戰爭或聖戰做出了規定，並對以色列在戰爭中的行為規範給出了指導方針。

近年來，關於上帝吩咐以色列人毀滅迦南人的討論又熱起來，有兩個因素導致了這種情況。首先，懷疑論者以這個吩咐為論點堅持說耶和華是嗜血的神祇，應被譴責，而不應得到敬拜。其次，伊斯蘭教聖戰的興起、納粹對猶太人的大屠殺以及發生在盧旺達和波士尼亞等地的種族滅絕事件也在某些基督徒的心中喚起這樣的問題：「伊斯蘭教聖戰和上帝在約書亞記中所吩咐的聖戰是一樣的嗎？在當今世界，個別穆斯林以阿拉的名義犯下了令人髮指的罪行，舊約中的以色列是否也一樣呢？」

這個問題太大了，不是這樣一篇概覽性的短文可回答清楚的，然而，有幾項原則是我們在研讀約書亞記的時候該考慮的。⁷⁴

1. **耶和華戰爭反映了上帝的公正。**迦南人（像所有人一樣）都是罪人，都在上帝公正的審判之下。上帝為何要毀滅迦南人並不意外，而是祂為何存留世上的其他人，這是論點的所在。⁷⁵ 世上的所有人都該受到上帝的審判。

從喇合向以色列的探子所作的見證來看，迦南人聽說了上帝的大能。⁷⁶ 但除了喇合之外，迦南人既不悔改，也不轉向上帝。上帝願意存留喇合的性命（後來又存留了尼尼微人的性命），這表明迦南人若悔改的話，上帝或許會以憐憫待他們的。

⁷³ 書 24:31。

⁷⁴ 如想更多探究這個問題，請讀下面這兩本書：

Stanley Gundry, *Show Them No Mercy: Four Views on God and Canaanite Genocide*, Zondervan, 2003.

Paul Copan, *Is God a Moral Monster?: Making Sense of the Old Testament God*, Baker Books, 2011.

⁷⁵ Daniel Gard in Stanley Gundry, *Show Them No Mercy: Four Views on God and Canaanite Genocide*, Zondervan, 2003, p. 140.

⁷⁶ 書 2:9-11。

2. **耶和華戰爭反映了上帝對全地擁有主權，應許地（就像全世界的其它地方一樣）原本屬於上帝，不是上帝從迦南人手裡「奪去了」土地，這片土地原本就是上帝的，他選擇給誰就給誰。在古代近東，所有的戰爭都被看成是聖戰，是神祇之間的戰爭。⁷⁷耶和華在埃及降下的那些災難證明他比埃及的神祇更大；以色列攻破迦南人的城市證明耶和華比迦南人的神祇更大。以色列對迦南的戰爭是對迦南神祇的戰爭。以色列得勝了，這彰顯了上帝對全世界擁有主權。**
3. **耶和華戰爭反映了上帝的聖潔。**聖潔的上帝試圖保護他的子民免受迦南人拜偶像習俗的浸染，這是個嚴重的問題，我們可以從士師記的記載看出這一點來，以色列人沒過多久就被存留下來的迦南人的神祇吸引過去了。只有全然滅掉迦南人才能保護以色列人，使他們不致走上背棄信仰的道路。約書亞記所記載的聖戰把上帝的聖潔本性教導給以色列人和列國的人。
4. **耶和華戰爭反映了上帝的愛。**從創世記 3:15 開始，一直到整個舊約結束的地方，都記載著上帝的目的是透過亞伯拉罕的家族世系差派彌賽亞來到世人中間。亞伯拉罕和他的後裔之所以蒙上帝賜福，是因為上帝要透過他們來賜福給世上的萬族。為了實現這個目的，上帝必須保護以色列人免受迦南人拜偶像習氣的浸染。滅掉迦南人讓人很難理解，但這正反映了上帝出自於愛為世上萬族所立定的目的。

耶和華戰爭是歷史特殊時期發生的事件，不是現今基督徒當效仿的，我們絕不能用它來為那些現今以宗教的名義而做出的暴行來辯護，就是摩西律法也把應許地之外的戰事和應許地之內的戰事區分開來。現今，誰也沒有處於當年以色列在征服迦南地的處境中⁷⁸。就像我們在「細看律法」那一節所看到的那樣，我們也必須透過基督降臨的透鏡來看待約書亞記。

最後，我們也回應一下懷疑論者的論調，我們必須指出，這不是種族清洗，而是反對偶像崇拜的宗教戰爭。關於上帝，沒有「中間立場」可言，一個人要不就是憑信心轉向上帝，不然就是在悖逆中拒絕上帝，那些拒絕上帝的人（無論是在舊約中還是在新約中）都遲早要面對終極審判。以色列後來也轉向了偶像崇拜，上帝對祂自己的這些子民做出了回應，向他們宣戰⁷⁹。針對迦南人的戰爭是可怕的，但卻不是種族滅絕。約

⁷⁷ 古代亞述帝國的有些藝術品存留至今，這些藝術品既描繪了君王，也描繪了亞述帝國的神祇阿舒爾向著仇敵作彎弓搭箭狀。亞述的君王得勝了，就被看成是阿舒爾得勝了。也請參見撒下 5：2，這節經文記載道，非利士人把他們戰勝以色列解釋成大衮戰勝了耶和華。

⁷⁸ 申 20:10-18。

⁷⁹ 見申 28:25；哀 2:5；摩 9:7-8。

書亞記所記載的戰爭無論讓我們多麼不舒服，它都反映了上帝的聖潔、公義和慈愛，上帝絕不以有罪的為無罪。

士師記

主題：以色列背棄信仰

士師記開始的時候，各支派齊心協力征服迦南，士師記結束的時候，有便雅憫支派的人犯了大罪，隨後，有支派陷入內戰的泥淖中。士師記開始的時候，百姓服事上帝，士師記結束的時候，以色列背棄信仰了，社會大亂。

士師記 2:6-11 這幾節經文總結了以色列衰敗的根源，根據約書亞記的記載，以色列在迦南取得了偉大的勝利，並且約書亞記的結尾處也記載了一次重申聖約的儀式，但很快以色列就陷入背棄信仰的光景中，正如士師記所記載的那樣，士師記有七次記載說：「以色列人行耶和華眼中看為惡的事」。⁸⁰

以色列的衰敗，其原因到底是什麼呢？士師記這卷書用兩句話回答了這個問題⁸¹。首先「以色列沒有王」，士師記或許成書於王國時代的早期，這表明以色列需要有個王來統一國家，其次，「各人任意而行」。以色列沒有合一起來忠心順服上帝，而是各人偏行己路。

士師記的寫作目的就是要顯明，以色列背棄信仰會有什麼結果，士師記反覆記載上帝因著以色列人的罪把他們「交」在仇敵的手中。記載於申命記 27-28 章的咒詛在士師記中應驗了。

本書作者是誰，寫於何時

士師記所記載的歷史涵蓋了從主前 1380 到 1050 這三百多年裡所發生的事件，這卷書本身沒有說明誰是作者，但猶太人傳統上以為是撒母耳寫了士師記，士師記可能寫成於王國時代的早期，在大衛王從耶布斯人手中奪取耶路撒冷之前。⁸²

什麼是士師？

「士師」不是現代法律意義上的審判官，也不是像君王那樣的政治上的首領，更不是像祭司那樣的宗教上的長老。士師是上帝所特選的軍事統帥，為的是拯救他的百姓脫離壓迫，士師只統治個別支派，而不是整個國家，士師的統治或許彼此重疊，一位士師統治一個支派或一組支派，同時另一位士師統治另一個支派

⁸⁰ 士 2:11；3:7，12；4:1；6:1；10:6；13:1。

⁸¹ 士 17:6；19:1；21:25。

⁸² 士 1:21。

或另一組支派。

士師記概覽

以色列人背棄信仰，根源何在？（士 1:1 - 3:6）

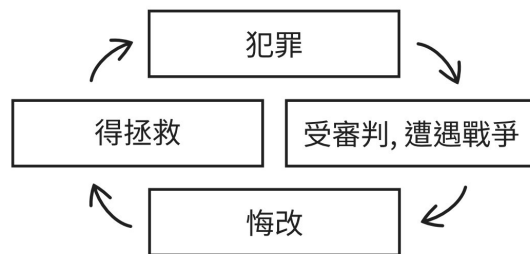
在士師時代，以色列各支派控制著山地，而迦南人則控制著沿海地區；以色列人沒能在約書亞的帶領之下完成征服迦南地的大業，為什麼沒能完成呢？士師記給出了兩個原因。士師記 1：19 讓我們看到人的因素。猶大「不能趕出平原的居民」，因為他們有鐵車，從人的眼光來看，迦南人太強大了，猶大勝不過他們。

我們也許會問：「上帝豈不比迦南人的鐵車更強大嗎？」，士師記 2 章揭示出一個深層次的原因，來解釋為何以色列沒有完全征服迦南。早在征服大業如火如荼的時候，以色列就沒能完全順服上帝，上帝因他們不順服而審判了他們，在這片土地上留下一些迦南人，作以色列人「肋下的荊棘」，也是為試驗他們。⁸³

背棄信仰，復得拯救，循環往復（士師記 3:7 - 16:31）

以色列人背棄信仰，然後得拯救，又背棄信仰，又得拯救，這些章節記載了六次這樣的循環往復。這個模式是在士師記 2 章引入的，隨後又以各位士師的生命為綱逐次記載。

- 以色列人「行耶和華眼中看為惡的事。」
- 耶和華「將他們付與四圍仇敵的手中。」
- 他們「極其困苦」，並且向上帝呼求。
- 耶和華興起士師，「拯救他們脫離仇敵的手。」⁸⁴



士師記表明，士師的素質也在逐步下降，士師記沒有說第一位士師俄陀聶有什麼負面的東西。「耶和華的靈降在他身上」，他就蒙上帝所重用，拯救以色列人⁸⁵。然而，後面的士師的素質就比俄陀聶差了。

⁸³ 士 2:1-3，20-23；3:1-4。

⁸⁴ 士 2:11-18。

⁸⁵ 士 3:9-11。

以笏利用計謀贏得勝利⁸⁶，底波拉是一位忠心的領導者，但她所做的勝利凱歌卻揭示出一個四分五裂彼此爭雄的國家。⁸⁷

基甸不肯相信上帝呼召了他，他要上帝給他三個神蹟來確認，他後來把以色列人帶入錯誤的崇拜當中。⁸⁸

士師記沒有說上帝「興起了」耶弗他，這一點與前面的幾位士師不同，他是百姓選出來來帶領基列人的。耶弗他把上帝看成了他可以與之做交易的一位神祇，他為了獲得上帝的幫助許了一個愚蠢的願。⁸⁹

至於最後一位士師參孫，他只不過是上帝心目中理想領導者的影子而已，他許了拿細爾人的願，卻沒能守住，還與迦南人有不道德的聯繫。最後，他在死的時候比以往活著的時候更為成功⁹⁰

上帝使用了這些士師拯救了他的百姓，然而，從士師記的全貌來看，以色列正在逐步地走向衰敗，屬靈上背棄信仰，道德上日趨敗壞，社會也越來越混亂不堪。

以色列的社會走向崩潰（士師記 17 - 21 章）

士師記最後這一部分記載了兩個事件，藉以說明以色列的社會正在逐步走向崩潰。第一個事件是但支派的人搶奪米迦的神像，帶走了他的祭司，這個事件表明以色列的宗教生活已然破敗⁹¹。上帝審判迦南人，是因他們犯了拜偶像的罪，而今以色列人也犯了這個罪。為何會出現這等屬靈上的敗壞呢？「那時以色列中沒有王，各人任意而行。」⁹²

另一個事件頗為恐怖，一位利未人的妾被姦污並被殺害，讓人回想起所多瑪和蛾摩拉的歷史，迦南人所犯的那些淫亂和暴力的罪，以色列人也犯了。以色列人對便雅憫人的暴行做出了回應，於是一場內戰爆發了。為何會出現這等道德和社會上的敗壞呢？「那時以色列中沒有王，各人任意而行。」⁹³

⁸⁶ 士 3:12-30。

⁸⁷ 士 4-5章。

⁸⁸ 士 6-8章，特別是 8:22-27。

⁸⁹ 士 11:1-40.

⁹⁰ 士 13-16.

⁹¹ 士 17-18.

⁹² 士 17:6。

⁹³ 士21:25。

路得記

主題：在背棄信仰的時代持守忠誠

有兩句話表明路得記在舊約歷史上何等重要。首先，路得的故事發生在「士師秉政的時候」。⁹⁴ 這說明在背棄信仰的時代，卻有一位年輕的女子對上帝保持忠心，令人稱奇的是，這位美德的楷模是一位摩押女子，在士師記結尾的地方，以色列已墮入混亂當中，而在這樣的時候，卻有一位摩押女子對耶和華忠心。

其次，波阿斯和路得生了一個兒子：「就給孩子起名叫俄備得，這俄備得是耶西的父，耶西是大衛的父。」⁹⁵ 這樣一來，路得就是大衛的曾祖母，她在以色列的國史上自然是重要的。

路得記：一齣四幕劇

第一幕：拿俄米和路得回到伯利恆（路得記 1 章）

路得記一開始就用一小段文字來給出人物和背景，頗似短篇小說的寫法，當時的背景是「士師秉政的時候」，地點是伯利恆和摩押，主要人物是普普通通的以色列人和摩押人。

猶大地鬧饑荒的時候，以利米勒為了逃荒來到摩押，他們在那裡住了十年，在這十年間，以利米勒的兩個兒子都娶了摩押女子為妻，三個男人相繼過世，拿俄米準備隻身回到伯利恆去。

一個兒媳婦俄爾巴留在了摩押，另一位兒媳婦路得卻堅持要和婆婆拿俄米回伯利恆去。路得說了一句沒有時限的承諾，她承諾說要和拿俄米一同生活，死在同一個地方，並且說要服事以色列的上帝。

這兩位女子就這樣回到伯利恆，然而拿俄米請求當地人不要叫她拿俄米（意思是「甜」），而要叫她瑪拉（意思是「苦」），因她實在是受了太多苦了。

第二幕：路得與波阿斯相遇（路得記 2 章）

多虧有不可割盡田角的律法⁹⁶，路得才能得到糧食來養活拿俄米和她自己。她「恰巧」在波阿斯的田裡撿麥穗，而波阿斯是她已故的公公以利米勒的親戚，頗為富有。

⁹⁴ 得 1:1。

⁹⁵ 得 4:17。

⁹⁶ 利 19:9；23:22。

波阿斯見路得在他的田間撿麥穗，就安排人保護她，並且吩咐僕人多留一些麥穗給他，看上去波阿斯和路得見面純屬巧合，但拿俄米卻從中看到了上帝的手⁹⁷，她告訴路得在收割大麥和小麥的季節只在波阿斯的田間撿麥穗。

第三幕：路得向波阿斯求婚（路得記 3 章）

波阿斯是以利米勒的近親，因而可以按舊約利未婚⁹⁸的傳統成為以利米勒家人的「族親贖家」。以色列人在得迦南地為業後，每家均分有田地，作為永久田產，傳給後代，若有人在困難時日被迫變賣自家田產，族親贖家就有責任把田產贖回來，歸還給原所有者。拿俄米希望波阿斯能成為這位族親贖家，才想出讓路得向波阿斯求婚這個計畫。

路得在波阿斯的打麥場做了一件禮儀性的事情，借此向波阿斯求婚，波阿斯欣然答應了路得的請求，只是他說，還有一位親戚比他更近，要給這位親戚一次機會，來贖拿俄米的財產。

第四幕：波阿斯成了路得的族親贖家（路得記 4 章）

第二天上午，波阿斯來到商討事務的城門口，當那位近親走過時，波阿斯告訴他說，有一個把從前屬於以利米勒的田地買回來的機會，這位聖經上未提名的親戚想要買回這份田產，可是波阿斯進而告訴他，要買回田產，就必須要和路得結婚。聽聞至此，那位親戚放棄了這次機會，因為他不想讓自己的產業「受虧損」，他若與路得結婚，他與路得所生的孩子就必須繼承路得前夫的名字和產業，這樣他自己的家產就會被分出一些，他子女的產業就會受到影響，他放棄了這個機會，是為了保護他自己的家產。

這樣一來，波阿斯就順理成章地和路得結婚了，上帝賜給他們一個兒子，在書卷結尾處，拿俄米成了中心人物，她曾失去兩個兒子，而今，她卻懷抱著路得和波阿斯的兒子。

路得記表明，就是在看上去像是偶然的事情上，上帝也有祂的主權，舊約中有另一卷書也是這樣，那就是以斯帖記。以斯帖記也是短篇故事，也描寫了一位在艱難處境中的女子如何保持忠誠。路得遂成為大衛的曾祖母，最終也成了耶穌基督的一位祖先。

⁹⁷ 得 2:20。

⁹⁸ 一個男人去世後，他的同宗近親為了延續已去世男人的家名與財產與其遺孀成婚，是為利未婚。路得記 4:6 所說的那位未提名的親戚不想與路得成婚，因他不想看到自己的財產權受損害。

結語

新約中隱含的約書亞記至路得記

在新約中，耶穌這個名字是希伯來文名字約書亞的希臘文形式。正如約書亞帶領上帝的百姓出埃及，進入迦南，耶穌也帶領上帝的百姓脫離罪的捆綁，進入安息。⁹⁹

儘管在士師時代，以色列的社會崩壞，有些士師卻在希伯來書 11 章被當作信心的楷模。基甸、巴拉、耶弗他都因著他們信上帝而得到嘉許，甚至參孫都在其列。儘管這些人沒有總是把他們的潛力都活出來，但上帝卻透過他們成就了祂自己的目的。

耶穌的家譜共提到了四位女子，而路得就是她們當中的一位¹⁰⁰，這位以色列人的寡婦、摩押女子因著忠信在彌賽亞的祖先世系中有了一個地位。路得和馬利亞有幾點相似之處，兩者都是在伯利恆生了兒子，兩者都是卑微的女子（一位是摩押女子，另一位是未婚先孕的女子），卻也都是對上帝忠心的女子，兩者的生命均彰顯出上帝賜福給對他忠心的人。

這些書卷都證明了申命記所提出的種與收的原則，約書亞記和路得記表明上帝賜福給忠心的人，士師記表明上帝的審判會臨到悖逆之人的身上。

約書亞記至路得記如今仍對我們講話

在受到伊斯蘭教和基督教之間的衝突撕裂的國家，教會持續不斷地要面對聖戰這一問題。這些國家的基督徒應該仔細學習一下「細看聖戰」那段文字提出的原則，並審視一下現今的衝突。

從更大的範圍來講，現今的基督徒都要面對忠心與不忠心的問題，這也是約書亞、路得和士師時代的百姓所面對的問題。如今，我們沒有生活在神權統治的體制下，上帝不會像在舊約當中那樣立刻出現明顯可見的反應，但這絕不意味著不忠心就不會得到審判，也絕不意味著忠心不會得到獎賞。約書亞和路得的典範以及參孫的負面實例都在提醒我們，如今上帝仍在尋找對祂忠心的子民。

⁹⁹ 來 4:1-11。

¹⁰⁰ 太 1:5。

課後作業

請完成以下作業，表示你已理解本課的內容：

(1) 下列兩個作業，請擇一完成：

選項1：小組作業

在小組中，讓每一位組員研究一下下列士師中的一位：基甸、底波拉、耶弗他和參孫，然後討論一下每一位士師的長處與短處。

選項2：個人作業

就某位士師的生平寫一篇講章，請證明上帝是如何透過這一位士師來成就祂自己的目的。

(2) 參加本課測驗，測驗包括經文背誦。

第四課測驗題

1. 在希伯來文聖經中，歷史書卷被稱作什麼？
2. 請定義「神權統治」。
3. 請列出每一卷書的主題：
4. 約書亞記可被分為哪兩大部分？
5. 約書亞記的主要寫作目的是什麼？
6. 設立逃城的目的是什麼？
7. 請列出研究約書亞記中的耶和華戰爭時，要考慮的四個原則。
8. 士師記的主要寫作目的是什麼？
9. 在士師記中，以色列人經歷了好幾個背棄信仰與得蒙拯救的循環週期，每一個週期有哪四個環節？
10. 請定義「利未婚」。

第 5 課

撒母耳記至歷代志：以色列君主政體的興衰

課程目標

本課最後，學生應：

- (1) 能夠列出撒母耳記、列王紀和歷代志的主題大綱。
- (2) 了解以色列歷史上的重要君王。
- (3) 辨識出列王紀和歷代志之間在概要上的相似關係。
- (4) 理解申命記神學在以色列歷史上是如何實現的。
- (5) 領會歷代志所蘊含的希望的信息。
- (6) 把撒母耳記、列王紀和歷代志的信息和當今世界的需要聯繫起來。

本課內容

閱讀撒母耳記上下、列王記上下和歷代志上下。

背誦列王紀上 9:4-7和歷代志下 7:13-14。

簡介

撒母耳記和列王紀詳細追溯了以色列君主時代的歷史。撒母耳記上講述了以色列君主政體的開始和掃羅作王的歷史，撒母耳記下追溯了大衛作王的歷史，在兩卷列王紀裡，諸位邪惡的王把以色列帶向背離信仰的境地。申命記 27-28 章所應許的審判被傾倒給以色列民族，作為給他們的報應。到列王紀下將結束的地方，北國已滅亡，猶大已被擄到巴比倫。

歷代志所記載的是同一段時間的歷史，但視角不同。歷代志是被擄歸回之後寫成的，它從救恩歷史的角度來看待以色列歷史，並且看到了上帝為他百姓定出的恆久不變的目的，歷代志讓上帝的百姓確信他們是有希望、有未來的，上帝並未忘記他與百姓所立的約。

► 以色列人求撒母耳立一個王，他們這樣做錯了嗎？記得把到撒母耳記上 8:6-22 和申命記 17:14-20 納入討論中。

撒母耳記上

主題：以色列君主政體的肇始

撒母耳記上追溯了從以色列的最後一位士師撒母耳過渡到第一位君主掃羅這段時間的歷史，涵蓋的年份從主前 1100 年至 1011 年，因而也包含以色列君主政體早年的歷史。在神權政體中，上帝會透過士師和先知直接說話，但從這個時候開始，以色列將不再是神權政體，而是由一位君王統治，摩西曾在預言中描述了以色列當尋求怎樣的一位王。然而不久後，掃羅和他的繼任者都無法達到上帝對君王的計畫。撒母耳記上讓我們看到第一位君王的應許，和他作為上帝的受膏者卻沒能展現他的潛力，最後以悲劇收場。

撒母耳記上概覽

過渡到君主政體（撒上 1 - 15 章）

從士師秉政過渡到君主政體這段歷史開始於撒母耳的故事。撒母耳從小就被他敬虔的母親哈拿奉獻給上帝作拿細爾人¹⁰¹，他小時候就被帶到聖殿裡，在祭司以利的手下服事上帝。

這個過渡期包含如下這些場景：

上帝呼召撒母耳並審判了以利和他的家庭（撒上 1 - 3 章）

撒母耳記上 1 - 7 章讓我們看到以色列仍在衰落當中，其實早在士師記所記載的那個時代，以色列就開始衰落了，甚至祭司職分都敗壞了，以利的兩位兒子辱沒了他們祭司的職分，生活淫亂敗壞，濫用祭物¹⁰²。結果，上帝透過撒母耳給他帶來審判的信息。

非利士人擄走約櫃（撒上 4 - 7 章）

以色列並沒有重視聖約，這點可從他們如何對待約櫃看得出來，當有非利士人來攻擊以色列人的時候，以色列人把約櫃抬到戰場上，他們以為這聖物可保佑他們獲勝。然而，由於以色列已經背棄信仰，上帝沒有保護他們。約櫃被非利士人擄走了，並且留在他們那裡達七個月之久。約櫃給非利士人帶來疫病，他們才把約櫃送還到伯示麥。

揀選掃羅作王（撒上 8 - 12 章）

¹⁰¹ 撒上1:10-11；民6:1-21。

¹⁰² 撒上2:12-25。

撒母耳在年紀老邁的時候指派他的兩個兒子作士師，統治以色列，不幸的是，撒母耳的兒子也像以利的兒子一樣不忠心。以色列的長老於是請求撒母耳為他們膏立一個王。摩西幾百年前曾預先指示要立「耶和華你上帝所揀選的人」¹⁰³為國王，與上帝對撒母耳所說的話：「他們不是厭棄你，乃是厭棄我，不要我作他們的王」¹⁰⁴，這兩者之間出現了張力。

關鍵似乎在於那些長老請求立王的動機：「現在求你為我們立一個王治理我們，**像列國一樣**。」¹⁰⁵ 摩西所預見的是，有那麼一天，一個王被立，是出於上帝的計畫，而以色列人的動機卻是他們要像列國一樣。不幸的是，以色列的諸王會帶領這個國家走上周圍諸國的道路，以色列至終的確會變得「像列國一樣」敬拜偶像，「像列國一樣」社會不公。

掃羅作王的早期（撒下 13 - 15 章）

一開始，掃羅簡直就是理想君王，他在被揀選時表現得很謙卑，與非利士人作戰獲勝時，他也特別高興，然而，有三件事讓人看出在掃羅的心中一些根深蒂固的問題。

- 掃羅不是祭司卻頂替撒母耳獻祭，當撒母耳質問他時，他卻反過來指責撒母耳。¹⁰⁶
- 掃羅起誓過於魯莽，幾乎害死約拿單。¹⁰⁷
- 上帝命令掃羅把亞瑪力人盡行殺滅，但掃羅卻沒有遵從。當撒母耳質問他時，掃羅卻歸咎于百姓。

¹⁰⁸

這之中的每一個場景都證明，掃羅沒能成為摩西在申命記裡所描述的那一位王，結果，上帝的審判臨到掃羅，並且讓撒母耳把審判的信息帶給掃羅：「你既厭棄耶和華的命令，耶和華也厭棄你作王。」¹⁰⁹

掃羅衰微，大衛興起（撒下 16 - 31 章）

撒母耳記上的上半部分追溯了以色列從神權統治過渡到君主統治的歷史，而下半部分則追溯了從掃羅作王過渡到大衛作王的歷史。

¹⁰³ 申 17:15。

¹⁰⁴ 撒下 8:7。

¹⁰⁵ 撒下 8:5。

¹⁰⁶ 撒下 13:8-14。

¹⁰⁷ 撒下 14:24-46。

¹⁰⁸ 撒下 15。

¹⁰⁹ 撒下 15:23。

大衛的出場（撒母耳記上 16-17 章）

撒母耳記上用三個場景引大衛出場。首先，大衛被膏抹，這個場景強調了君王心態的重要性。在百姓看來，掃羅像國王；在上帝看來，大衛像國王。¹¹⁰

第二個場景引入掃羅和大衛的關係，上帝已厭棄掃羅作王，並且開始有惡魔來攪擾掃羅，因為眾人皆知大衛善於彈琴，大衛就被選召來為掃羅彈琴，來安撫他煩亂的心。¹¹¹

第三個場景講到大衛戰勝非利士人的巨人歌利亞，掃羅變得越來越驕傲自負，在這個背景下，這個場景讓人看到大衛是在謙卑地依賴上帝。¹¹²

掃羅與大衛之間的衝突（撒母耳記上 18-27 章）

大衛殺死歌利亞後，百姓對他大加稱讚，掃羅越來越嫉妒大衛，把他看成是競爭對手。已被厭棄的掃羅王和上帝揀選的大衛王之間的衝突過程包括如下四個場景：

- 大衛與約拿單之間的友誼日漸加深（撒母耳記上 18 章）
- 掃羅屢次想要殺害大衛（撒母耳記上 19-20 章）
- 大衛逃離掃羅，不忍傷害「耶和華的受膏者」（撒母耳記上 21-26 章）
- 大衛在非利士人中間暫時避難（撒母耳記上 27 章）

掃羅和他的眾子戰死沙場（撒母耳記上 28-31 章）

掃羅衰敗的最後一步就是他在即將與非利士人開戰之前去拜訪隱多珥的一位女巫，他從前曾努力廢除巫術，如今他卻求問女巫¹¹³。撒母耳出現了並向他宣告了審判的信息。非利士人會打敗以色列人，掃羅和他的兒子會戰死沙場，正如撒母耳所預言的那樣，次日，掃羅和他的眾子戰死。撒母耳記下一開始，大衛登基作王。

撒母耳記下

主題：大衛作王的時期

大衛在三十歲時在以色列作王，撒母耳記下記載了從主前 1011 年至 971 年的歷史，從掃羅之死記載到大

¹¹⁰ 撒母耳記上 9:1-2；16:7。

¹¹¹ 撒母耳記上 16:14-23。

¹¹² 撒母耳記上 17。

¹¹³ 撒母耳記下 28:8-10。

衛之死。這卷書記載了大衛在作王的早期頗為成功，但他後來與拔示巴犯下姦淫罪，帶來悲慘的後果。

撒母耳記下概覽

大衛崛起，執掌王權（撒下 1-4 章）

撒母耳記下一開始就記載到大衛聽到掃羅的死訊後作何反應，得知仇敵戰死，他沒有欣喜若狂，而是悼念掃羅，並嚴懲前來為殺死掃羅而邀功請賞的亞瑪力人。大衛被膏立成為猶大王；掃羅的兒子伊施波設被加冕成為以色列王。撒母耳記下 3:1 記載說：「掃羅家和大衛家爭戰許久。」七年以後，伊施波設被他手下的兩位軍長殺死，大衛遂成為以色列全境的君王。

大衛的繁榮歲月（撒下 5-9 章）

大衛在他作王的早些年還是成功的，從軍事成就上來講，大衛守住了以色列的邊界。從政治成就上來講，內戰過後，他統一了以色列。他把國都從南部城市希伯倫遷至更接近國土中心的城市耶路撒冷，政治上的緊張得到緩解。

更為重要的是，在這些年裡，大衛在屬靈上也頗為成功。撒母耳記下 7 章是舊約歷史中重要的一章。上帝在他與亞伯拉罕和摩西所立的約的基礎上與大衛立約。大衛之約包含如下這些應許：

- 上帝會為以色列預備安全的住所（7:10-11）。
- 上帝會興起大衛的兒子來建聖殿（7:12-13）。
- 上帝會堅定大衛的國位，直到永遠（7:13）。
- 上帝會和大衛的後裔建立父子關係（7:14）。
- 上帝的慈愛永不離開大衛的後裔（7:14-15）。

這個約對於理解以色列的歷史很重要。列王紀上下所隱含的一個問題是：「為什麼不再有像大衛一樣的王在王位上？」在以色列看來，上帝似乎忘記了他與大衛所立的約。列王紀上下也回答了這個問題。

大衛之約對於新約歷史也頗為重要。四福音表明耶穌基督的降臨徹底成就了大衛之約。¹¹⁴

大衛犯罪及其後果（撒下 11-24 章）

撒母耳記下 11 章記載了一個讓大衛統治任期留下汙點的悲劇。大衛與拔示巴犯下了姦淫罪，卻謀殺了烏利亞，企圖借此掩蓋罪證。撒母耳記餘下的章節都在表明上帝對大衛的審判。在撒母耳記下 7:15 中，上

¹¹⁴ 太 1:1。

帝曾應許說：「我的慈愛永不離開」，這個福分是聖約關係的一部分。在撒母耳記下 12:10 中，上帝也應許說：「刀劍必永不離開你的家」，這個審判也是聖約關係的一部分，與上帝所立的約讓我們向上帝負責。

細看罪與信徒

大衛與拔示巴的故事是舊約歷史的一個污點，有人相信上帝的兒女不會故意犯罪，這是上帝給他兒女的呼召，對於有這樣信念的人來說，大衛與拔示巴的故事尤為難以接受。我們不相信信徒必然會墮入罪中，然而大衛的故事卻表明上帝的兒女是可能墮落的。對於信徒來說，這個故事教導了極有價值的功課。它讓我們看到，信徒若墮入故意犯罪的地步，該怎麼做才好。

(1) 我們必須認罪。

掃羅犯罪時，撒母耳責備了他，可掃羅卻試圖辯解（「你也不照所定的日期來到……」）。¹¹⁵ 大衛犯罪時，有拿單來責備他，大衛馬上承認道：「我得罪耶和華了。」¹¹⁶ 可見，追隨上帝心意的大衛和被上帝厭棄的掃羅是不一樣的。

無論我們犯了像姦淫這樣的「大罪」，還是像散布流言這樣的「小罪」，我們若不認罪，就不能得到上帝的赦免。我們有時也會像掃羅一樣為罪辯解、甚至把罪說成是「錯誤」或「軟弱」，藉此否認犯罪。然而，當上帝啟示說我們犯了罪時，我們就必須認罪，並尋求上帝的赦免。

(2) 我們必須認識到罪是嚴重問題。

掃羅僭越祭司的職分獻祭之後，撒母耳責備了他。可掃羅卻把這看成是很小的過錯。他說：「我就勉強獻上燔祭。」¹¹⁷

當拿單責備大衛時，大衛意識到，他所犯的罪是個嚴重問題，這不僅僅是基於他所做的事情本身。他犯了嚴重的罪，是因為他所得罪的那一位是上帝。「我向你犯罪，惟獨得罪了你，在你眼前行了這惡，以致你責備我的時候，顯為公義，判斷我的時候，顯為清正。」¹¹⁸

我們若意識到，我們犯罪是得罪上帝，我們就明白了沒有什麼罪是「小罪」。上帝之所以說：「唯有犯罪的，他必死亡。」¹¹⁹ 其原因就在於此。我們必須意識到犯罪是嚴重問題，犯罪就該死亡。

¹¹⁵ 撒下 13:11。

¹¹⁶ 撒下 12:13。

¹¹⁷ 撒下 13:12。

¹¹⁸ 詩 51:4。

¹¹⁹ 結 18:20。

(3) 我們必須相信，我們會得到上帝的赦免。

大衛禱告道：「求你用牛膝草潔淨我，我就乾淨。求你洗滌我，我就比雪更白。」大衛深知，他是故意犯罪，這樣的罪是沒有什麼祭物可以贖洗的。然而，他把自己完全置於上帝的憐憫之下：「你本不喜愛祭物。若喜愛，我就獻上。燔祭你也不喜悅。上帝所要的祭，就是憂傷的靈。上帝啊，憂傷痛悔的心，你必不輕看。」¹²⁰ 大衛悔改了，他相信有一位滿有恩慈的上帝會赦免他的罪。

在新約中，約翰也寫到：「我小子們哪，我將這些話寫給你們，是要叫你們不犯罪。若有人犯罪，在父那裡我們有一位中保，就是那義者耶穌基督。」¹²¹ 作為基督徒，我們不必墮入罪中。然而，我們若犯了罪，約翰也給了我們一個好消息，我們有一位中保。

大衛有可能在寫了詩篇 51 篇之後不久寫了詩篇 32 篇。大衛在詩篇 51 篇中承認了自己的罪，他在詩篇 32 篇中因上帝的赦免而喜樂。「得赦免其過、遮蓋其罪的，這人是有福的。……我向你陳明我的罪，不隱瞞我的惡。我說，我要向耶和華承認我的過犯，你就赦免我的罪惡。」¹²²

(4) 我們必須明白，我們會為罪付上長期的代價。

大衛悔改了，上帝也赦免了他。他與拔示巴在一起所過的那一夜為他此後作王的日子烙上了嚴重的後果。他的兒子暗嫩姦污了同父異母的妹妹他瑪。大衛所寵愛的兒子押沙龍發動政變。便雅憫人示巴聚眾造反。大衛臨終時，他的幾個兒子為王位明爭暗鬥，刀劍果然沒有離開大衛的家，甚至耶穌的家譜都記載了這麼一句：「大衛從烏利亞的妻子生所羅門。」¹²³ 讓人想起大衛犯過的這個罪，大衛的經歷提醒我們罪會帶來何等可怕的後果。

我們切不可對罪掉以輕心，保羅曾警告說：「不要自欺，上帝是輕慢不得的，人種的是什麼，收的也是什麼。順著情欲撒種的，必從情欲收敗壞。」¹²⁴ 我們若意識到罪的嚴重性，及罪的代價，就有助於面臨引誘試探時站立得穩。

¹²⁰ 詩 51:7, 16, 17。

¹²¹ 約壹2:1。

¹²² 詩 32:1, 5。

¹²³ 太 1:6。

¹²⁴ 加 6:7-8。

列王紀上下

主題：以色列諸王的失敗

在撒母耳記下 7 章，上帝應許說他會為以色列預備安全的居所，耶路撒冷會有聖殿，大衛的後裔會作以色列的王，直到永遠。列王紀上下是以流亡異邦之人的視角來寫的。當這兩卷書寫成的時候，以色列已經被擄，聖殿已經被毀，沒有大衛家的人在以色列作王。

列王紀要回答的問題是「為什麼？」為什麼應許沒有實現？莫非上帝忘記了他的應許了嗎？難道巴比倫的神祇馬杜克要比以色列的神耶和華更有能力嗎？列王紀指出以色列沒有忠於聖約，藉此回答了這些問題。

用申命記神學的語言來說，列王紀表明以色列正在收割因罪而來的公正懲罰。這兩卷書是歷史書，但它們所記載的並不僅僅是歷史，也解釋了歷史為何是這個樣子。希伯來文聖經把列王紀歸類為「前先知書」，其原因就在於此。這兩卷書把上帝先知性的話語帶給以色列：「這就是為什麼我把審判帶給我的選民。」

為什麼？	
撒母耳記下的應許	列王紀下的現實
「永遠的」居所	被擄到巴比倫
在耶路撒冷有聖殿	聖殿已被毀
有寶座被建立起來，存到「永遠」	無人在耶路撒冷作王

本書作者是誰？寫於何時？

在希伯來文聖經中，列王記上下是一卷書，希伯來人傳統上以為耶利米是本書的作者，然而，在列王紀中，沒有任何跡象指出作者是誰。大多數學者都把本書當作「無名氏」所寫。

列王紀下所記載的最後一個事件發生於主前 561 年。古列王曾於主前 539 年發佈一道詔書，允許猶大人回歸故土，但列王紀沒有提及這道詔書。因而我們可以假定列王紀成書於主前 561 年和 539 年之間的某個時間。

列王紀上下的結構

以色列在所羅門作王期間是統一的（列王紀上 1-11 章）

這些章節涵蓋了從主前 971 年至 931 年的歷史。它們追溯了所羅門作王的榮耀：他的智慧、財富和上帝對聖殿的賜福，也追溯了所羅門晚年背棄信仰的歷史。

王國分裂（列王紀上 12 章 - 列王紀下 17 章）

這些章節涵蓋了從主前 931 年至 722 年的歷史，從所羅門之死一直記載到北國被亞述所滅。所羅門死後，由於羅波安行事愚蠢，以色列國分裂成兩個王國。北方的十個支派追隨耶羅波安，只有猶大和便雅憫兩個支派仍然忠於羅波安和大衛的王統世系。列王紀交替記載了這兩個王國的歷史，追溯了北國迅速背棄信仰的過程和猶大國漸漸衰亡的歷史。

北國以色列	南國猶大
19 位君王	19 位君王；一位女王
所有君王都是惡的	8 位好君王各帶來一段復興的時間
先後以示劍、得撒和撒瑪利亞為國都	以耶路撒冷為國都
在伯特利和但敬拜上帝	在「大衛之城」耶路撒冷敬拜上帝
於主前 722 年被亞述所滅	於主前 586 年被擄到巴比倫
王國消失殆盡	於主前 536 年從被擄之地歸回

北國陷落後的猶大國歷史（列王紀下 18 - 25 章）

這些章節涵蓋了從主前 722 年至 561 年的歷史，從北國陷落一直記載到約雅斤在巴比倫被釋放。猶大國還有幾位好國王，在他們作王的期間，猶大國有了信仰上的復興，因而，北國陷落後猶大仍存活了一個多世紀。然而，因為瑪拿西的邪惡統治，上帝向猶大宣告了審判。¹²⁵ 在約西亞作王期間，猶大經歷了最後一次復興，然而在主前 586 年，巴比倫征服了耶路撒冷，摧毀了聖殿，擄走了百姓。

列王紀下在結尾處記載了猶大在巴比倫所任命的省長基大利統治下的歷史，也記載了巴比倫王釋放約雅斤出監，並就此結束了全書，這件事發生在主前 561 年。對於列王紀的早期讀者而言，這也提醒他們上帝在看顧著大衛的後裔，上帝沒有忘記他給大衛的應許。

¹²⁵ 列王紀下 21 章。

重要日期/君王/事件¹²⁶

北國以色列		南國猶大	
主前 931-910	耶羅波安一世帶領以色列陷入拜偶像的罪中	主前 931-913	羅波安造成以色列分裂
主前 885-874	暗利把國都遷至撒瑪利亞	主前 911-870	亞撒是一位敬虔的王
主前 874-853	以利亞作先知	主前 872-848	約沙法是一位好國王，但他與亞哈結盟
主前 875-848	亞哈和耶洗別		
主前 753-715	何西阿作先知	主前 792-740	烏西雅因干犯祭司律法得大麻風
主前 760-750	阿摩司作先知		
主前 732-722	何細亞——北國的最後一位國王	主前 716-687	希西家
		主前 740-681	以賽亞作先知
主前 722	北國被亞述所滅	主前 627-586	耶利米作先知
		主前 641-609	約西亞——猶大的最後一位敬虔君王
		主前 609-598	約雅敬作王，他拒絕了耶利米的警告
		主前 597-586	西底家——猶大的最後一位君王

列王紀上下的重要主題

諸王

列王紀上下對以色列統治者的看法和普通歷史書的看法也一樣，也不一樣。列王紀上下像其他歷史資料一樣會給出基本的傳記資料：君王登基時的年齡、家庭背景、作王時間、安葬地點、繼任者、資料來源。

¹²⁶ 本表中給出的日期是估算出來的，請參閱 E.R. Thiele, *The Mysterious Numbers of the Hebrew Kings*, Zondervan, 1983. (《希伯來諸王之謎》)

和其他歷史資料不同的是，列王紀的主要關注點是根據某位君王是否對上帝忠心來評價他。針對每一位君王，作者不是說：「……行他父親在他以前所行的一切惡。他的心不像他祖大衛的心，誠誠實實的順服耶和華他的上帝」¹²⁷，要麼寫道「……一生卻向耶和華存誠實的心。」¹²⁸

列王紀是按照每一位君王是否對上帝忠心來評價他，而不是按他的政治或軍事成就來評價。比如，在外邦史籍中，暗利是以色列歷史上最著名的君王。現藏於羅浮宮博物館的「梅薩山石碑」記載了暗利的軍事征服成就，就是在暗利死後很長時間，亞述人都還在他們的史籍中把以色列稱作「暗利的土地」。暗利是一位著名君王，但列王紀上只用了六節經文來記載暗利。在聖經作者看來，「暗利行耶和華眼中看為惡的事，比他以前的列王作惡更甚」¹²⁹。在聖經作者看來，暗利的任何政治上的成就都被他的罪淹沒了。列王紀是聖約歷史，按照以色列對聖約的忠心程度來追溯以色列的歷史。

諸位先知

列王紀上下極為關注先知的角色，成為以色列衰亡的歷史畫卷的一部分。列王紀幾乎忽略了暗利的歷史，卻詳細追溯了他兒子亞哈作王的歷史。

這裡有兩個原因，其一是亞哈的邪惡統治最終導致了北國被滅¹³⁰，其二是以利亞與亞哈的交鋒，以利亞與亞哈的交鋒表明上帝信實地警告以色列所犯的罪。在迦密山的對決讓以色列面對面地看到她已經背棄信仰了。以利亞所宣告的旱災讓以色列面對面地看到背棄信仰的代價。¹³¹

諸位先知讓百姓看到上帝的信實，上帝在北國透過以利亞和以利沙，在南國透過以賽亞和他同時代的先知反復警告以色列所犯的罪。不幸的是，儘管上帝這樣信



雨與雷電之主—
巴力
以色列不敬拜全能的耶和華，卻敬拜這位弱小之神！耶2:11

¹²⁷ 王上 15:3。

¹²⁸ 王上 15:14。

¹²⁹ 王上 16:25。

¹³⁰ 王上16:33。

¹³¹ 王上 17 章。在有關出埃及記的那一課中，我們看到，出埃及記所記載的那些災難是對埃及那些假神的進攻。在以利亞的日子，那場旱災同樣是對巴力的進攻。巴力是腓尼基人的生育之神，是由耶洗別引進以色列的。巴力被稱作「雨與雷電之主」。以利亞卻宣告說世界的創造者耶和華是唯一掌管大自然的。Image: "Baal Ugarit Louvre AO17330" taken by Jastrow in 2006, retrieved from

https://commons.wikimedia.org/wiki/File:Baal_Ugarit_Louvre_AO17330.jpg, public domain.

實，以色列還是執迷不悟，頑梗悖逆。

申命記神學

以利亞與亞哈之間的交鋒不僅展現了上帝是如何信實地警告以色列，也讓人看到以色列是如何地頑梗不化，拒絕悔改，以被擄異邦之人的視角來看，列王紀作者表明，猶大和以色列是受到了上帝公義地審判。

回到本節開始的那些問題，列王紀的作者似乎在回答：「不，馬杜克並不比耶和華更有能力。不，上帝沒有忘記他在聖約種的應許。猶大和以色列不忠於聖約，受苦也是罪有應得。按聖約的應許，忠心的得福，不忠心的受懲罰。上帝所做的，原本是他的應許。」¹³²

我們可以從幾個具體事例中看到申命記和列王紀之間的關係。

- 申命記吩咐以色列人要在「耶和華你的上帝所選擇的地」敬拜他，但耶羅波安卻另在但和伯特利設立敬拜場所。¹³³
- 申命記已指明上帝想要為以色列立什麼樣的君王，但列王紀卻表明以色列的諸王如何沒有達到上帝所定的君王標準。¹³⁴
- 申命記給出了試驗真先知的辦法。以利亞和以利沙的服事表明，這個辦法是有效的。¹³⁵
- 申命記預言，以色列若不守聖約，他們會受到哪些具體的咒詛。這些咒詛在列王紀中都應驗了，其細節極為悲慘。¹³⁶

歷代志上下

主題：給人盼望的信息

列王紀上下寫成後一個多世紀，歷代志上下才寫成。歷代志是在以色列歷史上的困難時期寫成的。古列王允許百姓回歸故土——但住在巴比倫的猶太人比耶路撒冷還多。聖殿已重建——但其規模比所羅門所建的聖殿要小，沒有那麼富麗堂皇。沒有大衛的後裔坐在王位上。彌賽亞尚未出現。在這種時候，百姓需要知道：「上帝沒有忘記我們。我們仍是他的子民，我們還有希望」，而歷代志就是給這些百姓的。

¹³² 王下 17:7-23。

¹³³ 申 12:5；王上 12:26-30。

¹³⁴ 申 17:14-20。

¹³⁵ 申 18:21-22。

¹³⁶ 申 28。

古人傳統上認為以斯拉是歷代志的作者。這部分是因為以斯拉記的頭兩節經文重複了歷代志下的最後兩節經文。歷代志本身沒有指明作者為誰。因此，人們通常把本書的作者稱為「歷代志作家」。

在希伯來文聖經中，歷代志被排在正典的最後一卷。這是合宜的，因為歷代志成書於主前 450 年和 400 年之間，極有可能是最後寫成的舊約書卷。從歷代志的寫作目的而言，把它排在最後也是合宜的。歷代志不是歷史書，儘管所記載的歷史是真實的。它的主要寫作目的是透過新的視野來看待以色列歷史，並借此帶出希望的信息。歷代志展望未來，上帝對以色列的應許會應驗。等到耶穌基督來了，這些應許就應驗了。

歷代志和列王紀

歷代志和列王紀之間的關係類似於新約中三卷共觀福音書之間的關係，它們是從不同的視角來看待同樣的歷史資料。歷代志所記載的歷史和撒母耳記和列王紀是一樣的。然而，它卻是從一個全新的視角來看待那些歷史事件。列王紀要問的問題是：「聖約中所蘊含的應許為何沒有實現？」而歷代志要問的問題是：「將來還有沒有指望？上帝是否為他子民定了一個目的？」

我們可以從歷代志作家的選材上看出他的目的來。他沒有寫出完整的以色列史，只選擇了那些彰顯出上帝為成就他自己的目的而在以色列歷史上工作的歷史素材。這位作者並沒有想要否認以色列歷史上的那些黑暗歲月。他的讀者對這些黑暗歲月是再清楚不過的。然而，歷代志的寫作目的不是要解釋上帝的審判，而是要讓生活在絕望當中的百姓有指望。歷代志在結尾處記載了古列王的詔書，給百姓一個希望的信息。上帝仍然在保護他的百姓。

撒母耳記/列王紀	歷代志
上帝為什麼審判他的百姓？	上帝的百姓還有沒有指望？
記載了掃羅作王的始末	只記載了掃羅之死
記載了兩個王國的歷史	只記載了猶大國的歷史
強調的是先知	強調的是祭司和聖殿
「君王有沒有走大衛的道路？」	「君王有沒有在聖殿裡忠心地敬拜主？」
強調的是上帝公義的審判	強調的是上帝永恆的憐憫

家譜 (代上 1-9 章)

家譜？真乏味！不錯，這些章節可能會很乏味，但卻很重要。為什麼呢？因為它們提醒上帝的百姓他沒有忘記他們。

在主前 5 世紀的時候，以色列各支派的家譜似乎沒什麼意思。北國的十個支派已被亞述所滅，他們的身份大概永遠不會恢復了。猶大國的百姓則散居於埃及、巴比倫和波斯。

在這種情形下，這些家譜就包含有重要的信息：「上帝沒有忘記我們。我們是他所揀選的百姓。我們仍然知道我們是誰。我們可以把我們的家譜追溯到亞當那裡。」儘管北國已經消失，但歷代志作者想要猶大國記住，上帝所揀選的是「以色列全家」，他沒有忘記他們。¹³⁷

家譜中有一個片段讓我們看到這些家譜是如何與其寫作目的相吻合的。在希伯來文中，雅比斯這個名字類似於「痛苦」一詞。雅比斯這個人沒有繼承多大遺產。但他「求告以色列的上帝……上帝就應允他所求的。」¹³⁸ 雅比斯的禱告不是什麼神奇的公式，讓人向上帝求什麼就可得什麼。雅比斯的禱告是在提醒我們，無論是誰，哪怕他沒有什麼個人或家庭背景上的優勢，只要他向上帝祈求，上帝就會垂聽。雅比斯的故事鼓勵了歷代志的早期讀者求告上帝，上帝就會垂聽，哪怕是在艱難的歲月。

大衛作王 (代上 10-29 章)

掃羅也被納入家譜中，但關於掃羅，歷代志只詳細記載了他的死。歷代志作者對掃羅作王興趣不大。作者對掃羅有興趣的地方，總結在這句話裡：「這樣，掃羅死了。因為他干犯耶和華，……所以耶和華使他被殺，把國歸於耶西的兒子大衛。」¹³⁹

歷代志作者所關注的是大衛和他那些作王的後裔。歷代志談到了大衛和他那些勇士，但並未談及他和拔示巴犯下的姦淫罪。歷代志的讀者已經知道了大衛犯罪的始末。就歷代志的寫作目的而言，這並不重要。

¹³⁷ 「以色列全家」這個說法在歷代志中共出現了四十二次（中文和合本譯作「以色列眾人」）。它承認了上帝的旨意是不可更改的，哪怕是對於一個已經消亡的國家。儘管北國已經滅亡，但上帝的救贖計畫還是會實現。

¹³⁸ 代上 4:10。

¹³⁹ 代上 10:13-14。

有趣的是歷代志作者沒有記載拔示巴的故事，卻記載了大衛數點百姓的罪。為什麼呢？歷代志的作者強調的是聖殿，這個故事對於這一點是重要的。大衛在悔改的過程中買了阿珥楠的禾場，要在那裡為耶和華建一座祭壇。而這片禾場就成了未來建聖殿的位置。¹⁴⁰

對於歷代志而言，聖殿很重要。歷代志在 21 章記載完大衛數點百姓的事件後，緊接著就講述了大衛如何計畫建聖殿，以及他如何把利未人、祭司、樂手、守門人、和聖殿司庫組織起來。歷代志作者提醒那些灰心的百姓說，聖殿是他們身份的核心。他寫這些是要鼓勵百姓在聖殿中忠心地敬拜上帝。

所羅門作王（代下 1-9 章）

因著聖殿的緣故，所羅門作王這段歷史對於歷代志作者而言很重要。歷代志忽略了所羅門背棄信仰的歷史，卻用了六章的篇幅記載了建築聖殿、裝飾聖殿和聖殿奉獻禮的全過程。歷代志表明了上帝對聖殿奉獻禮的回應：「……就有火從天上降下來，燒盡燔祭和別的祭。耶和華的榮光充滿了殿。因耶和華的榮光充滿了耶和華殿，所以祭司不能進殿。」¹⁴¹

在同一章稍後的部分，上帝應許所羅門說：「我若使天閉塞不下雨，或使蝗蟲吃這地的出產，或使瘟疫流行在我民中，這成為我名下的子民，若是自省、禱告，尋求我的面，轉離他們的惡行，我必從天上垂聽，赦免他們的罪，醫治他們的地。」¹⁴²

對於被擄之後的以色列民來說，這個應許極為重要。他向他們保證說上帝並沒有離棄祂自己的子民。聖約的應許尚未應驗。但以色列若向上帝呼求，祂會從天上垂聽，並且會醫治他們的地。這與瑪拉基書的信息相類似，而瑪拉基書和歷代志的成書時間也大致相同。被擄歸回的人若真正悔改，若真正忠於上帝的吩咐，上帝就會賜福給他們。

猶大國（代下 10-36 章）

列王紀既記載了分裂之後的北國歷史，也記載了猶大國的歷史。兩國的歷史都表明了上帝審判的後果。然而，歷代志作者卻只對盼望的信息感興趣。只有猶大國表明了上帝對未來的應許。歷代志只記載了分裂之後猶大國的歷史。

在這一段中，我們再次看到，歷代志作者的目的決定了他的選材。列王紀只用了一節經文來記載希西家的

¹⁴⁰ 代上 21:18-28；代下 3:1。

¹⁴¹ 代下 7:1-2。

¹⁴² 代下 7:13-14。

宗教改革¹⁴³。而歷代志則用了三章的篇幅來記載希西家的改革¹⁴⁴。歷代志強調了希西家熱愛聖殿，忠於上帝。

歷代志和列王紀還有一個鮮明的對比，那就是瑪拿西王的事蹟。我們從列王紀看到的是，瑪拿西王是最惡劣的猶大王，因著他犯罪，猶大的被擄就變得不可避免¹⁴⁵。而歷代志又告訴我們說，瑪拿西在被囚禁在巴比倫期間悔改了。後來，瑪拿西獲釋，並回到耶路撒冷，除掉了聖殿中的偶像¹⁴⁶。

對列王紀的作者來說，他講述瑪拿西的故事主要是為了說明罪會帶來上帝的審判。對於歷代志的作者來說，他講述瑪拿西的故事主要是為了說明悔改會帶來上帝的赦免。這兩個信息對於理解以色列的歷史來說都是必不可少的。歷代志不僅是對列王紀的翻版，也是列王記的姊妹篇，顯明上帝對他子民話語的另一個觀點。

結語

新約中隱含的撒母耳記至歷代志

大衛之約為彌賽亞耶穌的事工提供了一個歷史基礎。上帝在大衛之約中應許說，會立大衛的一位後裔為君王，坐在以色列的王位上。然而，到列王紀下即將結束的時候，以色列的王位上根本沒有君王。此後，以色列先後被波斯人、希臘人和羅馬人統治，他們仍是沒有君王。

大衛之約上帝應許說，他會住在祂的殿中。然而，到列王紀下即將結束的時候，甚至聖殿都沒有了。後來，聖殿被重建了，但重建起來的聖殿不如先前的聖殿富麗堂皇。

福音書的作者表明，上帝給大衛的應許就實現在耶穌身上。他就是要來坐在大衛寶座上的那一位。他在世時被人棄絕，但他會回來永遠作王。他就是要聖殿中把上帝的榮耀啟示出來的那一位。

上帝並沒有忘記他給大衛的應許。以色列不忠心，但上帝卻不失信。我們在歷代志中所看到的盼望等到彌賽亞耶穌的降臨就實現了。

¹⁴³ 王下 18:4。

¹⁴⁴ 代下 29-31。

¹⁴⁵ 王下 21:11-15。

¹⁴⁶ 代下 33:10-20。

撒母耳記至歷代志如今仍對我們講話

在二十世紀，曾出現名為「基督教重建主義」的運動，其論點就是，他堅持說治理以色列的舊約律法也應該成為現代政治體制的範本。雖沒這論點誇張，但的確有許多基督徒把政治舞臺看成是屬靈復興的工具。

基督徒有權參與在公民政府的事務當中，但我們並不是生活在神權統治的政體中。基督也沒有說我們就該生活在這樣的政體中。上帝給以色列的應許反而是透過教會的事奉來實現。在舊約中，上帝是透過以色列直接「賜福給萬國」。但自從五旬節以後，上帝就透過教會來傳揚福音，借此來賜福給萬國。

這些舊約歷史書不是為基督教政治體制提供一個範本，而是要見證上帝信實地保守了祂的百姓，並持守了祂的應許，就是彌賽亞即將降臨的應許。

課後作業

(1) 以下兩個作業選項，請擇一完成：

選項1：小組作業

請每一位組員從猶大國的重要國王中選出一位來研究。針對他的統治寫出一頁研究報告。請組員在報告中評估這位國王對上帝的忠心程度，然後說明，他的統治對猶大國造成了什麼正面影響，造成了什麼負面影響。可供選擇的國王如下：羅波安、約沙法、希西家、瑪拿西、約西亞或西底家。

選項2：個人作業。請擇一完成。

- 從猶大國的重要國王中選出兩位進行比較，寫一份一至二頁的短文，在短文中，評估一下這兩位國王對上帝的忠心程度，然後說明，他們的統治對猶大國造成了什麼正面影響，及負面影響。可供選擇的國王如下：羅波安、約沙法、希西家、瑪拿西、約西亞或西底家。
- 請根據歷代志寫一份詳細的講章大綱，論述上帝的信實。請從歷代志中選擇實例來證明上帝對他百姓的信實。

(2) 參加本課測驗，測驗包括經文背誦。

第 5 課測驗題

1. 請列出每一卷書的主題：

撒母耳記上： _____

撒母耳記下： _____

列王紀上下： _____

歷代志上下： _____

2. 在掃羅作王的早期，有三個事件證明了掃羅不能成為上帝所喜悅的君王？請列出這三個事件。

3. 請列出大衛之約的五項應許。

4. 我們可以從大衛犯罪這件事引出四個原則，來指導不幸落入罪中的信徒。請列出這四個原則。

5. 列王紀涵蓋的年份是從_____年至_____年。

6. 以色列分裂以後，哪些支派仍忠於大衛的後裔？

7. 列王紀上下是如何評價諸王的？

8. 歷代志和列王紀都記載了猶大諸王，請把這兩者記載的內容做一下對比。

9. 對於歷代志來說，所羅門作王的歷史為何重要？

10. 歷代志和列王紀都記載了瑪拿西的事蹟，請把這兩者的記載做一下對比。

第 6 課

以斯拉記至以斯帖記：復興之書

課程目標

本課最後，學生應：

- (1) 能列出以斯拉記、尼希米記和以斯帖記的主題大綱。
- (2) 辨別以斯拉記、尼希米記和以斯帖記之間的時間關係。
- (3) 知道復興階段的主要歷史事件。
- (4) 從尼希米的生命中學習領導原則。
- (5) 從以斯帖記中領會上帝的旨意。
- (6) 把以斯拉記、尼希米記和以斯帖記的信息和當今世界聯繫起來。

本課內容

閱讀以斯拉記、尼希米記和以斯帖記

背誦尼希米記 2:17和以斯帖記 4:14

復興之書

最後三卷歷史書所記載的歷史是開始於從古列王下詔允許猶太人回歸耶路撒冷後的年份¹⁴⁷，追溯被擄的人如何回到耶路撒冷、如何重建聖殿和耶路撒冷城牆、以及他們在重新建立城市生活時所面臨的困難。這些書卷對於聖約歷史來說頗為重要，其原因有二：

- 一是以斯拉記和尼希米記表明了上帝的百姓在維持自己的屬靈身份和民族身份過程中所面臨的挑戰。以斯拉記所記載的重建聖殿和復興恢復了以色列的屬靈身份，而尼希米記所記載的重建城牆則是恢復以色列民族身份的重要一步。
- 二是這些書卷表明了以色列人在被擄之後的那些年間，上帝對他們的眷顧。以斯拉記和尼希米記表明，上帝看顧了回歸的人，以斯帖記表明上帝看顧了仍留在波斯的人。

¹⁴⁷ 代下 36:22-23；拉 1:1-4。

復興之書時間軸	
日期	事件
主前 538 年	第一次回歸——由所羅巴伯帶領（以斯拉記 1-4 章）
主前 516 年	聖殿建成（以斯拉記 5-6 章）
主前 483 年至 473 年	上帝拯救了留在波斯的猶太人（以斯帖記）
主前 458 年	第二次回歸，由以斯拉帶領（以斯拉記 7-12 章）
主前 444 年	尼希米重建耶路撒冷城牆

以斯拉記和尼希米記是同一卷書的兩部分

在希伯來文聖經中，以斯拉記和尼希米記是一卷書。就是在基督徒的聖經中，也只有到四世紀的時候，才把這兩本書分開。這兩卷書有許多共同點：

- 這兩卷書有著共同的歷史背景。
- 這兩卷書都講述了在波斯王亞達薛西一世的治裡下猶太人回歸耶路撒冷的歷史。
- 這兩卷書都包含猶太人的職務名冊。
- 尼希米記7-13章概括記載了以斯拉的改革，也記載了尼希米的改革。

在復興期間的波斯統治者	
古列，主前559-530年在位	所羅巴伯帶領猶太人回歸（以斯拉記1-2章）
岡比西斯，主前530-522年在位	
士每第，主前522年在位	
大利烏，主前522-486年在位	支持建聖殿（以斯拉記3-6章）
薛西一世（亞哈隨魯），主前486-465年在位	以斯帖記
亞達薛西一世，主前465-423年在位	以斯拉記和尼希米記（以斯拉記7章-尼希米記12章）

以斯拉記

主題：從被擄之地歸回

時間：主前 538 - 458 年

以斯拉記這卷書追溯了兩次回歸的過程。聖殿得重建，以及回歸之人所面對的挑戰。

傳統上，大家認為以斯拉記、尼希米記的作者就是

以斯拉，甚至歷代志上下也可能是以斯拉所寫。以斯拉記在一開始便重複記載於歷代志下結尾之處的古列王的詔書，顯示這些是具有一貫性的書卷。

以斯拉是利未人，亞倫的後裔¹⁴⁸。他牧養著與他一同被擄的猶太人，並且於主前 458 年帶領一批猶太人回到耶路撒冷。當尼希米於主前 444 年回歸時，以斯拉是屬靈領袖。以斯拉和尼希米一起領導了一場屬靈、倫理和道德復興。在帶領百姓回歸上帝的真道這一方面，以斯拉尤為重要。

以斯拉記的結構

所羅巴伯的回歸（1-6 章）

回歸（1-2 章）

古列王佔領巴比倫之後，他允許猶太人回到耶路撒冷。從歷史來看，這倒符合波斯統治者的政策。波斯統治者通常允許被征服的民族留在故土。上帝透過外邦的統治者來達成他自己為他子民所定的至高無上的旨意。我們在新約中也可看到這個模式，上帝為了讓彌賽亞出生在大衛的城裡，就透過該撒亞古士督把約瑟和馬利亞帶到了伯利恆。

以斯拉記：從被擄之地歸回		
章節	首領	成書年份
以斯拉記 1-6	所羅巴伯	主前 538 年
以斯拉記 7-10 章	以斯拉	主前 458 年

¹⁴⁸ 拉 7:1-5。

各帝國對被征服民族的政策對比		
亞述	讓被征服的各民族混居，借此摧毀被征服民族的民族身份。	滅掉了北國以色列
巴比倫	把被征服的民族擄掠到巴比倫，但允許他們保持各自的民族身份	征服了猶大
波斯	允許被征服民族留在故土	允許猶大回到耶路撒冷

以斯拉記這卷書一開始就記載了在所羅巴伯的帶領下猶太人回到耶路撒冷，同時也記載了一次人口普查，計有 49,697 人回到耶路撒冷。所羅巴伯是大衛的後裔，被波斯人放在領導的位子上，對於被擄歸回的人來說，他是希望的象徵。

工作：重建聖殿（3-6 章）

百姓回到耶路撒冷後，就著手重建聖殿（主前 536 年，以斯拉記 3 章）。他們恢復了敬拜，同時為聖殿打好地基。然而，住在耶路撒冷附近的撒瑪利亞人卻百般阻撓，使建殿工程停了下來。（拉 4）¹⁴⁹。在以斯拉記 4 章和 5 章之間有著大約十五年的空擋。以斯拉記結尾處所記載的是主前 534 年的事，即因著撒瑪利亞人的阻撓，重建聖殿的工程停止了。而以斯拉記 5 章開始之處記載道，主前 520 年，在「聖殿先知」哈該和撒加利亞的激勵之下，建殿工程重新開始了。主前 516 年，聖殿建成。以斯拉記 6 章記載了聖殿建成後慶祝奉獻禮的盛況。

以斯拉的回歸（7-10 章）

回歸（7-8 章）

所羅巴伯回歸八十年後，以斯拉帶領 1,758 個人回到耶路撒冷。「以斯拉立志考究遵行耶和華的律法，又將律例典章教訓以色列人。」¹⁵⁰他在上帝的百姓中間帶領了一場屬靈復興。

¹⁴⁹ 以斯拉記並沒有嚴格按時間的先後順序記載每一個事件。以斯拉記 4:6-23 從古列王的時代跳躍到五十年以後亞哈隨魯作王時撒瑪利亞人阻撓重建工作。整個一章都是圍繞著撒瑪利亞人阻撓重建工作展開的。它表明撒瑪利亞人阻撓重建工作不是短時間內的衝突。以斯拉記 4 章的結構是：

- A. 以斯拉記 4:1-5 —— 在古列王的治下阻撓重建工作（主前 536 年）
- B. 以斯拉記 4:6-23 —— 在後來的一段時間阻撓重建城牆（或許是在主前 458 年 以斯拉回歸之後）
- A. 以斯拉記 4:24 —— 在古列王的治下阻撓重建工作（主前 536 年）

¹⁵⁰ 拉 7:10。

工作：社會改革 (9-10)

第一批回歸的百姓所面臨的挑戰是重建聖殿。而以斯拉要面臨的卻是不同的挑戰：如何處理猶太人與周邊其他民族通婚的問題。這不是異族通婚的問題，而是宗教問題。無論是在士師記中，還是在所羅門的生命中，我們都看到與不信者通婚會很快就把以色列引向背棄信仰的地步。對於正處於恢復期的猶太人社區而言，這尤其是一個大問題：

- 耶路撒冷四周所居住的都是非信徒。拜偶像的引誘無時不在。
- 波斯帝國奉行宗教混合主義¹⁵¹。這種哲學方便讓古列王允許猶太人回歸故土，但同時，也讓波斯人易於接受各種各樣的宗教信仰。波斯人不會委身於任何一個宗教體系，反而會把許多信仰摻雜在一起。在這種氛圍下，猶太人輕易就會放下上帝子民的身份。

因此，以斯拉馬上開始處理與外族通婚的問題。他的認罪禱告表明這是何等嚴重的問題，也讓百姓願意面對這個問題，本書最後以第 10 章，以斯拉終止與異族通婚的計畫作為結束。

尼希米記

主題：重建耶路撒冷城牆

時間：主前 445 至 432 年前後

尼希米雖是流落異邦的猶太人，卻在波斯帝國擢升高位，在這一點上，他頗似但以理。酒政是一個倍受信任的職位。由於國王所面臨的威脅，酒政就負責保證國王喝的酒不被下毒。此外，因為酒政常在國王身邊，他也會對國王做出的政治決策造成重大影響。

主前 445 年，尼希米回到耶路撒冷。在接下去的二十年間，他大部分時間住在耶路撒冷。以斯拉是利未人，是他領導了一場屬靈復興。而尼希米則是一位公民帶領人，是他領導百姓重修城牆的。兩位都委身於上帝的呼召和上帝的百姓。瑪拉基做先知的年份和尼希米在耶路撒冷的年份或許有重疊之處。尼希米最後一部分要處理的罪也是瑪拉基書要處理的。

► 閱讀尼希米的禱告（記載於 1:4-11；4:4-5；和 13:29）。討論一下，禱告在尼希米的服事中有何重要之處，以及禱告在你自己的生命中有什麼作用。禱告在尼希米的服事中很重要，在你自己的服事中也一樣重要嗎？

¹⁵¹ 宗教混合主義就是把不同的宗教信仰摻雜在一起所形成的一個信仰體系。

尼希米記的結構

重修城牆 (1-6)

以斯拉記記載了重建聖殿的始末。這個工程於主前 516 年竣工。然而，以斯拉記 4 章記載道，有人阻撓重建城牆，因而城牆沒有建成。結果，耶路撒冷城總是會受到仇敵的威脅。

尼希米組織了重建工程、激勵百姓工作、與阻撓勢力作鬥爭。在短短五十二天裡就完成了城牆建築工程。尼希米記是關於屬靈領導力的極有價值的教材。

禱告在尼希米的服事中是重要的一部分。尼希米一次次地記載他在危難中獻上的禱告。尼希米得知耶路撒冷的景況，他「坐下哭泣，悲哀幾日，在上帝面前禁食祈禱。」¹⁵² 尼希米在向波斯王提出要求之前，也「默禱天上的上帝。」¹⁵³ 當參巴拉和他的同黨阻撓重建城牆的工作時，尼希米禱告，求上帝保護。¹⁵⁴ 尼希米在屢次面臨壓力的時候，總是在禱告中轉向上帝。

重建百姓 (7-13)

尼希米記後半部分專門記載了由以斯拉和尼希米領導的屬靈改革。這裡也記載了一份被擄歸回之人的名單，是與以斯拉記 2 章所記載的相類似。以斯拉記和尼希米記裡的這些名單也像歷代志裡的家譜一樣表明了上帝保守了祂的百姓。

尼希米記的最後一部分專門記載了屬靈改革。尼希米記 1-6 章表明在上帝之城周圍重建可見的城牆；而尼希米記 7-13 章則表明在上帝百姓周圍重建屬靈的城牆。耶路撒冷的歷史表明，上帝的百姓若對上帝的律法不忠心，可見的城牆也不能保護他們。

尼希米記 8-10 章回顧了以斯拉的服事。他遵從摩西的吩咐，在重申聖約的儀式中在百姓面前宣讀律法。¹⁵⁵ 百姓承認了整個民族犯下的罪，並且宣誓忠於聖約。尼希米記 11 和 12 章記載了另外一次人口普查，緊接著記載了城牆奉獻禮。

尼希米曾去過一次書珊城。等到他回到耶路撒冷，他發現百姓在干犯安息日，而瑪拉基也幾乎是在同一時間想要解決這個問題。此外，百姓中有人娶周邊其他民族（不信上帝的）的女子為妻，而以斯拉也在此前

¹⁵² 尼 1:4。

¹⁵³ 尼 2:4。

¹⁵⁴ 尼 4:4-5，9；6:9。

¹⁵⁵ 申31:10-11。

二十年處理過這個問題。尼希米記 13 章就記載了尼希米是如何處理這些問題的。

細看屬靈領導力

許多關於屬靈領導力的書籍都是以尼希米記所教導的原則為基礎。¹⁵⁶ 尼希米記所蘊含的領導力功課包括：

(1) 屬靈領導者必須是有異象的人

尼希米有能力看到目標,並且看到達成目標需要哪些步驟。他夜間騎馬穿過耶路撒冷,隨後就對眾位首領說：「來吧,我們重建耶路撒冷的城牆。」¹⁵⁷ 其他人只看見殘垣斷壁,而尼希米卻看見了城牆。

屬靈領導人**尋求上帝的異象**。尼希米強調禱告很重要,它表明了尼希米在尋求上帝的計畫。尼希米若不常常依賴上帝,他就有可能會以自己的願景來代替上帝的異象。屬靈的領導者一定要找到上帝對所領導組織的異象。

從尼希米記全書來看,尼希米展現出他**向別人傳達他的異象的能力**。在第二次世界大戰期間,在某個黯淡不已的日子,溫斯頓·邱吉爾走進會議室說：「各位先生,我發現這真是很激勵人心。」邱吉爾知道如何向他的屬下傳達願景,並且激勵他們前進。偉大的領導者知道如何挑戰跟隨者,讓他們在艱難歲月仍堅持不懈。

(2) 屬靈領導者一定要認真細心計畫

一位有異象的領導者若不認真做好計畫,也很少能實現異象。尼希米可謂是運籌帷幄的大師。當亞達薛西王問他有何要求時,尼希米提出了具體的要求,他要在多長時間內不能履行公務、建城牆需要什麼材料、行程所需要的詔書等等。¹⁵⁸ 尼希米沒有簡單地說：「這是上帝的工作,所以上帝會打理所有的細節。」

¹⁵⁶ 如想進一步研讀尼希米記和領導力,下面這幾本書很有幫助：

Gene Getz. Nehemiah: Becoming a Disciplined Leader.

J.I. Packer. A Passion for Faithfulness: Wisdom from the Book of Nehemiah.

David McKenna. Becoming Nehemiah: Leading with Significance.

J. Oswald Sanders. Spiritual Leadership.

¹⁵⁷ 尼 2:17。

¹⁵⁸ 尼 2:4-8。

尼希米仔細計畫好建築工程的每一步，把工程分派給百姓。他在分派工作的時候，讓他們做對他們最有意義的工作，這是鼓勵人做好工作的很好策略。¹⁵⁹ 屬靈領導者尋求上帝的異象，然後在規劃工程的時候也尋求上帝的帶領。

(3) 屬靈領導者一定是有勇氣的人

正當以色列人開始修城牆時，有人要阻撓他們的工作了。參巴拉和多比雅藐視這個工程，他們後來甚至威脅尼希米。他們邀請尼希米見面，實際是想加害於他。尼希米卻回答說：「我現在辦理大工程，不能下去。焉能停工下去見你們呢？」¹⁶⁰ 表明他能在層層阻撓面前仍專注於自己的異象，成為領導者在這方面的楷模。尼希米堅持工作，拒絕受攔阻。就是在有生命危險的時候，他仍然追求上帝給他的異象。屬靈領導者一定是要有勇氣的人。

(4) 屬靈領導人一定要服事別人，而不是追求名氣。

領導人常常用自己的職權為自己謀求私利，在這樣的時候，尼希米樹立的楷模就特別有威力。當初在耶路撒冷，就有些領導者利用職權為自己謀私利。尼希米卻說：「但我因敬畏上帝不應這樣，並且我恆心修造城牆，並沒有置買田地。」¹⁶¹ 屬靈領導者要利用自己的職權為他所服事的百姓謀利益，而不是為他自己謀利益。

來中國宣教的偉大宣教士馬禮遜曾寫道：「在我們的宣教中，最大的錯誤就是沒人想當第二。」¹⁶² 屬靈領導人要尋找的是服事人的機會，而不是提升自我的機會。他們要利用自己的職位來為他們所領導的百姓謀利益。

(5) 屬靈領導者知道禱告是重要的

在尼希米的領導工作中，禱告佔有著核心位置。他所做的重大決定，無一不是在禱告後作出的。在約書亞記中，我們看到，約書亞沒有尋求上帝的帶領就草率地與基便人立約，而且我們也看到了這樣做的後果。

¹⁶³ 尼希米沒有犯這樣的錯誤，他的每個決定都是在禱告後作出的。

¹⁵⁹ 例如，讓祭司去建距聖殿最近的羊門（3:1）。讓耶大雅在他家附近修造（3:10）。尼希米在分派工作時，是要使工人看到分派給自己的工作很重要，這樣他們就會把工作當作自己的事來做。

¹⁶⁰ 尼 6:3。

¹⁶¹ 尼 5:15-16。

¹⁶² 孫德生曾在他所著的 *Spiritual Leadership*（領導）一書中引用了這句話，見 J. Oswald Sanders, *Spiritual Leadership*, p. 63。

¹⁶³ 約 9 章。

路加福音記載的一件事，有效說明了禱告對於屬靈領導人來說是何等重要。「那時，耶穌出去上山禱告，整夜禱告上帝。到了天亮，叫他的門徒來，就從他們中間挑選十二個人，稱他們為使徒。」¹⁶⁴ 耶穌在挑選十二位使徒之前，花了一整夜的時間禱告。若上帝的兒子都看到禱告的重要性了，那我們這些人在做出領導決策之前豈不更要多禱告嗎？。

(6) 屬靈領導者一定要適應每種境況的需要。

一個戰爭年代的偉大的領導者，在和平年代卻可能是個慘敗的領導者。有的牧者成功地建立起教會，卻可能難以勝任帶領一個成熟的教會。組織在發展的不同階段需要不同類型的領導者。

尼希米給面對這種挑戰的領導者提供了一個榜樣，屬靈領導者一定要有洞察力，來適應每種境況的需要。「一位有效的領導者能根據不同的景況來調整領導工作。一個人在一種景況下以某種方式來做領導工作不一定要在另一種景況下以同樣方式來做領導工作。」¹⁶⁵

尼希米是波斯王的酒政，他是有影響力的。他的影響力在於有機會聽到國王的言辭，並且為國王提供建議。國王會尊重尼希米的建議，但絕對不可能接受他的指使。

當尼希米帶領百姓修建耶路撒冷的城牆時，他必須要採取不同的做法。在這裡，他的領導力就在於他的組織能力和鼓舞人心的能力。他不能默默地給些建議，他必須吩咐耶路撒冷的百姓。如有人灰心，他必須鼓勵他們。

後來，尼希米作了省長（尼 7-13）。百姓不守約，尼希米就要憑權柄和說服力來作領導。我們可以從尼希米記 13 章看到這一點。這一章用到了像「吩咐」、「我就斥責官」、以及「使他們照舊供職」這樣的詞句。這和作酒政或作建築專案管理是完全不同的領導方式。屬靈領導者一定要有那樣的洞察力，能夠知道在每種景況下該如何帶領組織。

你若是教會領導者或某項事工的領導者，你就該仔細研讀尼希米記，研究尼希米是如何帶領人，你一定會從中得益。尼希米堪稱是真正屬靈領導的楷模。

以斯帖記

主題：上帝掌權

大概成書時間：主前 483-473 年

¹⁶⁴ 路 6:12-13。

¹⁶⁵ Al Long, Leadership Tripod, p. 33.

► 以斯帖記一書表明，上帝憑著祂的旨意保守了祂的百姓。在你自己的生命中或在你的教會中，是否有過蒙上帝憑著祂的旨意保守的經歷，請舉一例。

以斯帖記所記載的事件發生在以斯拉記 6 章和 7 章之間所對應的那段時間。上帝在耶路撒冷保守了祂的百姓，同時，祂也在波斯保守了仍留在那裡的百姓，無論是在耶路撒冷，還是在波斯，上帝都掌權。

以斯帖記到底是何人所寫？無人知道。有些人說是末底改所寫，但以斯帖記本身並沒有說作者是誰。

以斯帖記所記載的事件大概發生在主前 483-473 年間，那時正是亞哈隨魯作王。¹⁶⁶ 地點是在波斯帝國的首都書珊城。

以斯帖記也像路得記一樣，是以一位年輕女子為主角的短篇故事，她在逆境中仍對主忠心，堪稱楷模。路得是一位摩押女子，她住在以色列的時候對耶和華忠心。而以斯帖是一位猶太女子，她住在波斯的時候對耶和華忠心。因為路得忠心，她在彌賽亞的祖先世系中有了一個位置。因為以斯帖忠心，上帝的百姓在波斯得到拯救，免於被滅。

以斯帖記的內容

有些學者質疑以斯帖記的價值。他們認為這卷書是與猶太人的節日普珥日¹⁶⁷相關聯的一卷世俗書籍。以斯帖記這卷書從未提及上帝、禱告和聖約。新約沒有一處引用這卷書的內容。死海古卷也不包含這卷書。然而，這卻是能激勵信徒的書卷。以斯帖記給上帝的百姓帶來一個滿有盼望的強大信息。以斯帖記教導了如下功課：

上帝的主權

以斯帖記通篇沒有提及上帝的名，然而，上帝卻是這卷書「未提名的核心角色」。人所說的機遇或巧合實際上是「上帝的安排」，是上帝的手在工作。我們現在看看這個故事中都有哪些「巧合」。

- 波斯國待選的女子有這麼多，卻獨有猶太女子以斯帖「恰巧」被選為王后。¹⁶⁸

¹⁶⁶ 亞哈隨魯就是人們所熟知的薛西一世，薛西是他的希臘文名字。他在主前 486-465 年間在波斯作王。

¹⁶⁷ 如今猶太人仍在每年三月慶祝普珥日。這個節日的名稱來自「普珥」這個詞，意為「簽」，因為哈曼掣簽，選定這兩天來殺滅猶太人。在普珥日，猶太人慶祝上帝拯救他們脫離仇敵之手。

¹⁶⁸ 斯 2:1-18。

- 當有人密謀要刺殺亞哈隨魯王的時候，末底改「恰巧」就在恰當的時間和地點無意間聽到了這個陰謀。他向以斯帖透露了這個消息，以斯帖報告了國王。¹⁶⁹
- 以斯帖計畫把哈曼的陰謀報告給亞哈隨魯王，而就在這一天的前一夜，國王「恰巧」睡不著覺。¹⁷⁰
- 為了讓自己能睡著覺，亞哈隨魯王吩咐人給他讀歷史，而讀歷史的人「恰巧」就翻到末底改為王立下功績的那一段。¹⁷¹
- 正當亞哈隨魯王思量著該如何獎賞末底改的時候，哈曼「恰巧」來到王的宮室。¹⁷²

正如有主權的上帝把路得帶到波阿斯的田地裡，這位有主權的上帝也在波斯保守了祂的百姓。末底改看到了上帝的手在工作，他說：「焉知你得了王后的位分，不是為現今的機會嗎？」¹⁷³

忠心有多麼重要

以斯帖記通篇都凸顯出上帝的僕人是多麼忠心。以斯帖的境遇與約瑟的境遇有許多相似之處。兩個人都是年輕人，都在異國他鄉向上帝忠心。兩個人都在朝中被提升到有影響力的職位。兩個人都在百姓遭逢危難之際蒙上帝所用，保守了祂的百姓。

我們在以斯帖記通篇都可看到她對上帝是如何地忠心。她說過：「我若死，就死吧！」我們由此可看到她不顧個人安危忠心追求盡職盡責的決心。

以斯帖記顯明，末底改也是忠心的。他像約瑟和但以理一樣，被提升到有影響力的職位上，有了這個職位，他就可以成就上帝的目的。¹⁷⁴

作惡是愚蠢的

猶太人現在在慶祝普珥日的時候，也會用戲劇的形式講述以斯帖的故事。聽眾每當聽到哈曼這個名字，就會嘲弄譏諷上帝子民的這一位仇敵。這個節日本質上有些世俗色彩，有許多人儘管在慶祝普珥日，但他們已經忘記了上帝在這個故事中的主權，即或如此，慶祝普珥日的方式也反映出以斯帖記的部分信息——作

¹⁶⁹ 斯 2:19-23。

¹⁷⁰ 斯 6:1。

¹⁷¹ 斯 6:1-3。

¹⁷² 斯 6:6。

¹⁷³ 斯4:14。

¹⁷⁴ 斯 10:3。

惡是愚蠢的、是荒唐的。

在這個故事中，亞哈隨魯和哈曼都成為人們嘲弄的對象。亞哈隨魯是一位大有權力的統治者，統治著 127 省的臣民。他為了慶祝自己的財富與權勢而舉行了一場長達 180 天的宴會，但他卻不能控制他的妻子。

哈曼挖空心思害人，最終卻發現自己的陰謀反害了自己。他想要自己得尊榮，卻被王命令去尊榮他的仇敵末底改。¹⁷⁵ 哈曼想要殺滅猶太人，最終卻毀了自己，也毀了自己的家人。¹⁷⁶ 正如箴言所教導的那樣，上帝「譏諷那好譏諷的人」。¹⁷⁷

新約中隱含的以斯拉記、尼希米記和以斯帖記

列王記下結束的時候，猶太人被擄異邦，聖殿被毀，沒有君王坐在寶座上，也沒有任何彌賽亞來臨的跡象。上帝給亞伯拉罕的應許似乎是一場空。以斯拉記和尼希米記顯示出，那個應許死灰復燃。以色列仍然沒有君王，但至少回歸故土彌賽亞降臨的舞臺也預備好了。以斯帖記也是重要的，就像在創世記結束時的約瑟的故事一樣，以斯帖的故事也表明了上帝是如何保守了彌賽亞的先祖世系的。這些書卷在新約中沒有什麼突出之處，卻在彌賽亞的誕生中扮演著不可或缺的角色。上帝透過以斯拉（一位祭司）、尼希米（一位酒政）和以斯帖（在外邦土地作王后）為祂兒子的出生預備了道路。

歷史書如今仍對我們說話

我們在第 4 章中看到，希伯來文聖經把這些歷史書稱作「前先知書」，就是在表明它們的目的：把上帝的信息帶給上帝的百姓。這些歷史書中的每一卷都有要傳達給我們的信息。

士師記、撒母耳記和列王紀顯明了**種與收的原則**。當上帝的百姓對聖約忠心的時候，他們就經歷到上帝的賜福，當他們違背聖約的時候，他們就經歷到上帝的審判。有時候，這個原則在教會裡會被誤用。我們在把以色列民族的歷史應用到其他處境時一定要謹慎。有些解經家利用這些歷史書卷教導說，基督徒若忠心地順服上帝，那他一定會經濟富足，身體健康。約伯記和哀歌的詩篇都說明，敬虔的人也可能會受苦。但上帝認可並賜福給對他忠心的人，這個基本原則是不變的。

約書亞記、路得記、尼希米記和以斯帖記表明，**向上帝忠心是何等重要**。上帝是有主權的，但上帝也透過人來工作。我們若想要忠實於上帝真道的教導，就要承認這兩個真理，不可顧此失彼。末底改曾對以斯帖說：「此時你若閉口不言，猶大人必從別處得解脫，蒙拯救，你和你父家必至滅亡。焉知你得了王后的位

¹⁷⁵ 斯 6:1-11。

¹⁷⁶ 斯 7:7-10；9:10。

¹⁷⁷ 箴 3:34。

分，不是為現今的機會麼？」¹⁷⁸他這樣說也是表達了這個真理。末底改認識到上帝的主權；上帝一定會以某種方式拯救祂的百姓。然而，末底改也認識到以斯帖有責任向上帝忠心。據說伊格納修曾說過，你應該「禱告，仿佛一切都有賴於上帝；工作，仿佛一切都有賴於你自己。」

這一切告訴了我們什麼？我們也應該像約書亞、路得、尼希米、和以斯帖一樣全心全意、毫無保留地服事上帝。我們也應該像這些聖徒一樣服從上帝的旨意。我們要像以斯帖一樣，保持著一種全然順服上帝旨意的心態：「我若死，就死吧！」

最後，這些歷史書卷帶來了**希望的信息**。以斯拉記、尼希米記和歷代志都表明，就是在以色列被擄異邦的年月裡，上帝也沒有放棄祂的百姓。如今，我們知道，上帝仍在成就祂的旨意，我們因此就可得鼓勵。這些歷史書提醒我們，上帝一定會成就他自己的神聖旨意，這是他的主權。我們可以滿懷信心地面對未來；上帝掌權。

課後作業

(1) 以下兩項作業選項，請擇一完成：

選項1：小組作業

請誦讀一下尼希米記，列出領導力原則。你可以從本章所分享的原則入手。但除了這些以外，尼希米記還包含許多別的原則。在小組裡分享你找到的原則，並且說明你會在自己的服事中如何應用這些原則。

選項2：個人作業。從下列三個選項中請擇一完成：

- 寫一篇一至二頁的短文，根據以斯拉記和他在耶路撒冷所做的復興工作來論述「復興」。
- 寫一篇一至二頁的短文，根據尼希米記來論述「屬靈領導力」。除了本章所列出的領導力原則之外，再找出二到三個領導力原則。請在文章中陳述你會如何在自己的服事中如何應用這些原則。
- C. 寫一篇一至二頁的短文，根據以斯帖記來論述「上帝的安排」。

(2) 參加本課測驗。測驗包括經文背誦。

¹⁷⁸ 斯 4:14。

第 6 課測題

1. 請列出復興階段所發生的主要事件的時間。

- 在所羅巴伯的帶領下第一次回歸：_____
- 聖殿建成：_____
- 以斯帖記當中的事件：_____
- 在以斯拉帶領下第二次回歸：_____
- 尼希米回到耶路撒冷：_____

2. 請列出如下這幾卷書的主題：

- 以斯拉記：_____
- 尼希米記：_____
- 以斯帖記：_____

3. 請列出在以斯拉記和尼希米記之間有哪兩個相似點。

4. _____ 帝國允許被征服的國民留在故土。

5. _____ 和 _____ 被稱作「聖殿先知」。

6. 在以斯拉和尼希米看來，猶太人與周邊民族通婚是個嚴重問題，為什麼？

7. 哪一卷小先知書和尼希米所處理的問題是一樣的？

8. 請列出尼希米記含有哪三個領導力原則。

9. 請列出以斯帖記教導了哪三個功課。

10. 與以斯帖記相關聯的猶太節日是_____。

第 7 課

約伯記和詩篇：希伯來文詩歌

課程目標

本課最後，學生應：

- (1) 知道約伯記的基本主題和信息。
- (2) 理解上帝給約伯的啟示。
- (3) 認識聖經詩歌的本質。
- (4) 描述整卷詩篇的結構。
- (5) 評估基督徒對咒詛類詩篇的應用。
- (6) 把約伯記和詩篇的信息和當今世界的需要聯繫起來。

本課內容

閱讀約伯記和詩篇 1-29、51-92、和 119-150

背誦詩篇 119:1-8

希伯來詩歌的讀法

在舊約中，詩歌書包括約伯記、詩篇、箴言、傳道書和雅歌。其它舊約書卷也含有一些詩歌，但在這幾卷書中，詩歌是占主導地位的。

在希伯來詩歌裡，韻腳不是基本的特徵，這一點與英文詩歌不一樣。¹⁷⁹ 理解希伯來詩歌的文體對能幫助您更加欣賞詩歌書的美。

平行體

平行體是希伯來詩歌中最重要的一個元素。在平行體中，兩行詩用不同的詞彙來表達同一個思想。希伯來詩人先說了一件事，然後從稍微不同的視角又重複說明這件事。平行體共有三種：

同義平行體：第二行詩句用相似的詞彙來加強第一行詩句。

¹⁷⁹ 也與中文詩歌不一樣

- - 「耶和華啊，求你將你的道指示我，將你的路教訓我。」¹⁸⁰
- - 「在公義的道上有生命，在路之中，並無死亡。」¹⁸¹

反義平行體：第二行詩句與第一行形成了對比。箴言在對比智慧人和愚昧人的道路時使用了這種形式。

- - 「智慧之子，使父親歡樂。愚昧之子，叫母親擔憂。」¹⁸²
- - 「義人的紀念被稱讚，惡人的名字必朽爛。」¹⁸³

綜合平行體：第二行詩句在第一行詩句所表達的思想基礎上又加上新的思想。

- - 「耶和華是我的牧者，我必不至匱乏。」¹⁸⁴
- - 「你要切切保守你心，因為一生的果效，是由心發出。」¹⁸⁵

修辭手法

聖經所有書卷都含有修辭手法，然而這種形象化的描寫手法在詩歌書中尤為重要。我們在這些書卷中所能找到的修辭手法包括：

- **隱喻**是把相似的兩個事物進行比較。「耶和華是我的牧者」¹⁸⁶比起「上帝非常看顧我」更加容易記住。
- **誇飾**是為了強調一個要點而故意誇大的做法。大衛在一首哀歌中是這樣描述他的悲傷情緒的：「我每夜流淚，把床榻漂起。」¹⁸⁷
- **擬人**是把人的特性加諸其他的事物。「上帝啊，諸水見你，一見就都驚惶，深淵也都戰抖。」¹⁸⁸

¹⁸⁰ 詩 25:4。

¹⁸¹ 箴 12:28。

¹⁸² 箴 10:1。

¹⁸³ 箴 10:7。

¹⁸⁴ 詩 23:1。

¹⁸⁵ 箴 4:23。

¹⁸⁶ 詩 23:1

¹⁸⁷ 詩 6:6。

¹⁸⁸ 詩 77:16。

- **神格擬人化**是使用人的特性來傳達關於上帝本性的真理。上帝的「眼觀看著世界，他的眼目察看著人類。」¹⁸⁹

離合詩

在離合詩裡，每一詩節的第一個字母都按字母表的順序承接上一詩節的第一個字母。這種詩體表達了圓滿的意境（從A到Z……）。最為著名的兩首希伯來文離合詩就是歌頌上帝律法的詩篇 119 篇和描述才德女子的箴言 31 章。在詩篇 119 篇裡，每一詩節都含有 8 節，每節都是以同一個希伯來文字母開頭。在箴言 31 章裡，每一節的第一個字母都按字母表的順序承接上一節的第一個字母。

約伯記的背景

► 討論一下你的「痛苦神學」。討論一下神學問題，例如：「上帝為什麼會允許無辜的人受苦？」也討論一下教牧問題，例如，「我們如何幫助無辜的人面對苦難？」

約伯記的寫作時間和作者

約伯記一書並沒有給出寫作時間，但其中所記載的事件可能發生在先祖時代。父親為家人獻祭；財富是以牲畜數量的多少來衡量；並且約伯的壽命很長。這些事實都暗示約伯記所記載的事件發生在先祖時代。

這卷書也沒有指出作者是誰。有人說是約伯本人，有人說是以利戶、摩西、所羅門，還有人說是一位和以賽亞同時代的人。

約伯記的主題

表面看來，約伯記的主題似乎是受苦的問題。這卷書記載的主要事件就是約伯失去了財富、家人和健康。書中所記載的對話也是圍繞著約伯受苦的問題來展開的。此外，在近東也有其他和約伯記相類似的作品探究受苦的問題。¹⁹⁰

然而，約伯記本身並沒有把受苦當作它的主題。約伯本人沒有問他受苦的緣由，上帝也沒有在他的回應中提說約伯所受的苦。如果這卷書是主要關於受苦的，上帝就會針對受苦的意義給出一個答案，我們也會這樣期待。然而，上帝從來沒有提及約伯所受的苦

¹⁸⁹ 詩11:4，呂振中譯本。

¹⁹⁰ 有兩個出自於主前 1300-1000 年的近東對話體作品是關於受苦問題的。「我要讚美智慧的主」是一個獨白體作品，出自米索不達米亞。在這個作品中，一位巴比倫貴族身陷逆境，後來在馬杜克神的護佑下，恢復了昔日光景。《巴比倫神義論》是一段受苦者和一位朋友之間的對話，那位朋友試圖解釋受苦的原因。

約伯記的信息有一部分是在苦難中保持正直。約伯自己作見證說，他是正直的。¹⁹¹ 上帝也在對撒但的陳述中見證說約伯是正直的。¹⁹² 約伯的正直是這卷書極為重要的一個面。

約伯記的基本主題是「尋求上帝」。約伯沒有求上帝恢復他的財產，甚至沒有求上帝醫治他。他所求的是：「惟願我能知道在哪裡可以尋見上帝，能到他的台前」¹⁹³ 約伯曾是那麼真切地認識上帝；如今他覺得與上帝分離了。他所尋求的不是為他受苦找一個解釋，而是尋求上帝的啟示。

上帝給約伯啟示以後，約伯是這樣回應的：「我從前風聞有你，現在親眼看見你」。¹⁹⁴ 他的這個回應也確認了上一段所說的那個主題。約伯看見上帝就滿足了。上帝給約伯的回應不是為他受苦給出一個解釋，上帝自己就是約伯的解答。

約伯記概覽

約伯記可被分成三大段：

1. 前言（伯 1-2）
2. 詩體的對話（伯 3 - 42:6）
3. 後記（伯 42:7-17）

前言（伯 1-2）

我們從前言中得知，約伯是無辜的人，他「完全正直」。就他這一面來說，他受苦不是他犯罪的結果。他是正直的人，上帝可以指著他說他是信心的楷模。他失去了財產、家人和健康，就是他的妻子給出的建議也令人絕望，儘管如此，他仍然「並不以口犯罪」。

我們從前言中也學到，撒但的權勢是有限的。撒但在攻擊約伯的時候不能超越上帝所許可的範圍。世人多以為撒但和上帝是勢均力敵的對手，但事實不是這樣，撒但不能超越上帝所定好的界限。

我們從前言中也學到，在可見的物質世界和不可見的屬靈世界之間是有關係的。約伯不知道上帝和撒但之間的對話，但在所經受的試煉背後是有著屬靈爭戰的。

¹⁹¹ 伯 27:5和 31:6。

¹⁹² 伯 2:3。

¹⁹³ 伯 23:3。

¹⁹⁴ 伯 42:5。

約伯和他三個朋友之間的對話（伯 3 - 27）

在前言即將結束的時候，約伯記向我們介紹了三個朋友。他們是來安慰約伯的。他們默默地坐在那裡，和約伯一同哀傷，長達七天七夜。七天七夜結束的時候，約伯打破了沉默。一開口便發出怨言，咒詛他出生的那一日，並且求死，以為死了就得解脫了。那三位朋友做出了回應，試圖解釋上帝在這世界上行事的方式。¹⁹⁵

他們之間的對話是以詩體記載的。正因如此，這段對話讀起來有些吃力，有許多重複及冗長的對話。然而，根本說來，這段對話也是很簡單的：朋友們堅持說，約伯受苦，是因他生命中有罪；而約伯則堅持說他是無辜的，沒做錯任何事。

每一位元朋友都以不同的方式來陳述理由，但他們的基本論點都是：

- 痛苦臨到，是對罪的懲罰，也是對罪的糾正。
- 上帝是公義的上帝。
- 因此，約伯一定是犯了某種罪，才遭致上帝的懲罰。

每個朋友都以不同的方式在辯論。以利法說話最為謹慎。他鼓勵約伯接受上帝的糾正。以利法確信，約伯若悔改，上帝一定會修復他的一切。比勒達則援引傳統的正統信仰，指出一位公正的上帝一定會懲罰罪，因此約伯一定是犯了某種罪。在這三個朋友中，瑣法是最沒同情心的了，他說約伯「胡言亂語」¹⁹⁶。他堅持說，上帝對約伯夠仁慈的了。約伯受更大的懲罰也是罪有應得。

約伯一一回應了他的朋友，堅持說他是無辜的。約伯相信，上帝誠然是不公正地逼迫了他。但他也相信，他若在上帝面前為自己辯護，上帝會傾聽他說話，會證明自己是無辜的。

約伯和他朋友之間的這一場冗長的對話一共進行了三輪。面對約伯不認錯的態度，那三位朋友越來越憤怒，而約伯則繼續堅持自己無辜。

約伯的發言（伯 28 - 31）

約伯記到 28 章這裡出現了風格上的轉變。約伯記 28 - 31 這三章共包含約伯的四段發言。

¹⁹⁵ 神義論是以為上帝在這世界的作為都是公義的，並為之辯護。約伯記是聖經中最長的一段神義論。先知哈巴谷也在他與上帝的對話中討論了這個主題。

¹⁹⁶ 伯 11:3。

1. 約伯記 28 章是關於智慧的一首詩。約伯讚美智慧的價值。他指出人尋求智慧的努力是徒勞的。他堅持說只有上帝才有通向真智慧的道路。這在約伯探尋上帝的答案過程中是重要的一步。
2. 約伯記 29 章是約伯對他過去生活的描述，也就是對記載於前言的事件之前的那段生活的描述。那時，他在各個方面都很蒙祝福，在他的社區裡受人尊重。
3. 約伯記 30 章是對目前苦況的描述。那些從前尊重他的人如今卻嘲笑他。
4. 約伯記 31 章是約伯對他自己正直生活的見證。他對三位朋友的指控作出回應，堅持說自己是無辜的，沒做錯什麼事。他在宣言結尾處「畫押」，公開聲明自己是無辜的：「惟願有一位肯聽我！（看哪，在這裡有所畫的押，願全能者回答我！）」¹⁹⁷ 我們在讀約伯記 31 章時，要記得，上帝也曾見證說約伯是無辜的。¹⁹⁸ 約伯不是在說愚妄的話，他的確生活嚴謹敬虔。

以利戶的發言（伯 32 - 37 章）

以利戶是一位年輕人，他傾聽了前面的每一段對話和發言。他看到約伯這麼為自己辯解就對約伯很生氣。他看到另外兩位朋友沒能讓約伯認識到自己的罪也對他們二位生氣。

以利戶堅決主張說，上帝透過苦難和痛苦說話；約伯應該謙卑地接受上帝的糾正。以利戶堅持說上帝是公義的，而約伯向上帝發出疑問是錯誤的。以利戶在他的最後一段發言中主張說，上帝遠遠的高過人類，無論這世上發生何事，都不會影響到上帝。我們的角色就是全然謙卑地順服。

在以利戶的觀點中，有些東西和上帝的回應相類似（尤其關於上帝對大自然有主權的觀點），然而以利戶並沒有說出什麼新東西來。約伯已經知道上帝是有主權的；約伯已經知道上帝透過苦難來說話；約伯在他那段關於智慧的發言中已經說明只有上帝是真智慧的唯一源頭。就算以利戶指出了真理的某些層面，他也像另外兩位朋友那樣沒能看出約伯所奮力探尋的核心：約伯相信，他是因著他根本未犯的罪而受懲罰。

上帝說話（伯 38 - 42 章）

我們若把約伯記看成是處理苦難的一卷書，上帝的回應就變得令人費解了。他從來沒有提到約伯的苦難，也從來沒有回答約伯的詢問，而是問了一系列的問題，把他自己向約伯啟示出來。這些問題提醒了約伯，他所知的有限。上帝的問題隨即把約伯引向上帝管理宇宙的大能和智慧。它們表明，約伯可以信靠上帝，

¹⁹⁷ 伯 31:35。

¹⁹⁸ 伯 1:8。

哪怕是在他不理解上帝作為的時候。約伯回應說：「我從前風聞有你，現在親眼看見你。」說明他滿足了。約伯為他指責上帝的罪而悔改，他經歷了上帝，並在經歷中更深地認識了上帝，也因此得了安慰。

後記（伯 42:7-17）

在後記中，上帝訓斥了約伯的三位朋友，說他們的議論是錯的。上帝恢復了約伯所失去的一切。後記中沒有提到撒但，他的控告被證明是虛假的，的確有這樣一個人純粹是出於愛而服事上帝。

新約中的約伯記

在新約中，約伯被樹立為忍耐的楷模。¹⁹⁹ 約伯記所提出的問題仍讓新約裡的人迷惑不解。門徒曾問耶穌說，生來瞎眼的人是不是因為罪而受懲罰；²⁰⁰ 保羅也曾三次求主拿去他「肉體裡的刺」，但上帝並沒有拿去；²⁰¹ 希伯來書 11 章所提到的那些信心偉人死的時候也都沒有得到所應許給他們的。

苦難是信徒一直要面對的問題。然而，羅馬書 8:28-29 卻向我們保證說，無論上帝的兒女遇到何事，上帝都會透過它們來工作，使他們得益處。祂最終的目的是使我們有祂兒子的樣式。凡是愛上帝的人，凡是按祂旨意蒙召的人都會有這樣的事成就在他們身上。

約伯記如今仍對我們說話

讀約伯記的人常常專注於「義人為何受苦」這個問題。約伯記沒有回答這個問題。更重要的問題是「義人為何事奉上帝？」在撒但看來，這個問題的答案就是：「約伯服事你，是因為他從你那裡得到的福分，把那些福分拿走，他就棄絕你了。」在那三位朋友看來，服事上帝的動機是為了避免麻煩。他們認為，忠心地順服上帝會使人免於受苦。

在約伯看來，這個問題的答案大不一樣。他單單是出於愛來服事上帝。約伯儘管不明白這一切到底是怎麼回事，他仍然不肯放棄信仰。在这一切當中，他為真正愛上帝提供了一個楷模。但以理的幾位朋友也宣告說：「我們所事奉的上帝能將我們從烈火的窯中救出來……即或不然，王啊！你當知道我們絕不事奉你的神」²⁰² 即或上帝沒有拯救我們，我們也不會否認他。

希伯來書 11 章談到的一些信心偉人，例如，以諾、亞伯拉罕、摩西和喇合看到了上帝的大能為他們成就了大事。這一章也談到「其他人」，他們沒有被拯救脫離磨難。「又有人忍受戲弄、鞭打、捆鎖、監禁、

¹⁹⁹ 雅 5:11。

²⁰⁰ 約 9:2。

²⁰¹ 林後 12:7-9。

²⁰² 但 3:17-18。

各等的磨煉，被石頭打死，被鋸鋸死，受試探，被刀殺，披著綿羊山羊的皮各處奔跑，受窮乏、患難、苦害。」這些也是信心偉人，但他們並沒有「得著所應許的」。²⁰³

這些經節促使我們思考：「我為何事奉上帝？」我是為了得福分來事奉他嗎？我是為了避免苦難來事奉他嗎？我還是單單因為愛而事奉他？約伯、但以理的朋友、還有希伯來書 11 章所談到的這「其他人」都讓我們看到單單因為愛而事奉上帝的那些人。上帝在他們那個時代在尋找因著無私的愛而事奉他的人，在尋找全心愛上帝的人，上帝如今也在尋找這樣的人。

詩篇的背景

詩篇當中的「詩」這個詞，在英語中寫作「psalm」，這個詞來自一個希臘文詞，意為「歌」。整卷書的希伯來文題目的意思是「讚美」，這個詞表達了這卷書的目的。就是那些哀歌也是以讚美結尾。整卷詩篇為上帝的百姓提供了他們用以向上帝表達讚美的詞彙。

詩篇的題目

有一百首以上的詩是有題目的，題目給出關於詩的資訊。題目包括有關作者、歷史背景和音樂指導方面的細節。我們目前尚不知道詩篇原稿是否包含這些題目，但能夠確定的是，它們可見於很早的抄本。

許多首詩註明了**作者的名字**。七十三首詩註明為「大衛的詩」。詩篇 50 和 73-83 被認為是亞薩寫的，亞薩是在大衛治理下的公共崇拜的「伶長」。有十首詩的題目提到了「可拉後裔」，這裡的「可拉後裔」似乎是聖殿歌手組成的詩班成員。有兩首詩據信是所羅門所寫。詩篇 90 篇是「摩西的祈禱」。

其他詩篇則提供了其**歷史背景**。詩篇 3 篇是大衛逃避他兒子押沙龍的時候寫的。有許多人支持押沙龍謀反，在這樣的時候，大衛卻記得：「但你耶和華是我四圍的盾牌，是我的榮耀，又是叫我抬起頭來的。」²⁰⁴ 大衛在逃避掃羅的年間寫了詩篇 52、54、56、57和59 篇。²⁰⁵ 大衛與拔示巴犯下姦淫罪後，拿單來責備他，他隨後寫下了一首最為著名的悔改的禱告，即詩篇 51 篇。

對於現代讀者來說，最為令人捉摸不透的就是那些音樂和敬拜儀式指導的標題。像「調用第八」²⁰⁶、「調用女音」²⁰⁷ 和「調用慕拉便」這樣的標題是音樂方面的指導。有些標題具體指出該用什麼樂器來伴奏。還

²⁰³ 來 11:36-38。

²⁰⁴ 詩 3:3。

²⁰⁵ 我們可以從撒下 19-23 章找到這幾首詩的歷史背景。

²⁰⁶ 詩 6和 12 篇。

²⁰⁷ 詩 46。.

有些標題說的是這首詩該用什麼調子來唱：「用迦特樂器」²⁰⁸、「調用休要毀壞」²⁰⁹ 以及「調用朝鹿」²¹⁰。

詩篇一書的結構

從諸多角度來說，詩篇一書都頗似現代的詩歌本，是一部詩歌和禱告集，既可用於公眾崇拜上帝，也可用於以色列個人崇拜上帝的活動當中。

詩篇一書可被分為五大部分，每一部分的結尾處就是一段榮耀頌。

卷一（詩 1 - 41 篇），結尾處寫道：「耶和華以色列的上帝是應當稱頌的，從亙古直到永遠。阿們！阿們！」

卷二（詩 42 - 72 篇），結尾處寫道：「獨行奇事的耶和華以色列的上帝是應當稱頌的……阿們！阿們！耶西的兒子大衛的祈禱完畢。」

卷三（詩 73 - 89 篇），結尾處寫道：「耶和華是應當稱頌的，直到永遠。阿們！阿們！」

卷四（詩 90 - 106 篇），結尾處寫道：「耶和華以色列的上帝是應當稱頌的，從亙古直到永遠。願眾民都說：阿們！你們要讚美耶和華。」

卷五（詩 107 - 150 篇），這一卷的結尾就是詩篇 150 篇，這是一段榮耀頌，以讚美結束全本詩篇。

這五卷詩集似乎是在以色列歷史上的不同時間彙集起來的。有幾卷（例如卷一和卷二）主要是大衛所寫的詩篇，彙集成書的時間很早。卷五是被擄期間寫成的，彙集成書的時間晚很多。²¹¹ 這些詩集彙集到一起，讓我們和古代以色列人一起讚美主、在困境中呼求主、把主當作我們的創造者和救贖者來敬拜他。

詩篇的類型

詩篇一書包含著不同類型（或體裁）的詩歌。詩篇的整體主題是讚美，但並不是所有的詩篇都是讚美之歌。詩篇的風格五花八門。下面給出幾種實例：

- 用於公眾讚美的詩篇（詩 136 篇）
- 用於個人哀歌的詩篇（詩 56 篇）
- 用於指導的詩篇（詩 1 和 119 篇）

²⁰⁸ 詩 8、81 和 84 篇。

²⁰⁹ 詩 57、58、59 和 75 篇。

²¹⁰ 詩 22 篇。

²¹¹ 見詩 137 篇。

- 用於尊崇君王的詩篇（詩 72 篇）
- 用於慶祝皇家婚禮的詩篇（詩 45 篇）
- 用於去耶路撒冷朝聖的詩篇（詩 120-134 篇）

以下對詩篇進行概覽性的介紹，詳細考究幾種主要類別的詩篇。

讚美聖詩

有些聖詩是用於個人讚美主的時候用的；有些聖詩是用於公眾讚美主的時候用的。我們用以下兩個實例，來說明當時猶太人是如何讚美上帝的。

詩篇 19 篇是一首個人讚美聖詩。全詩共有三個詩節：

第一詩節 (1-6)：上帝在被造之物中啟示祂自己

被造之物證實了造物者的大能和莊嚴。諸天本身就證實了上帝的榮耀。在這幾節經文中，大衛使用了「上帝」（用希伯來文來說是以羅欣）這個名字來述說上帝的偉大與莊嚴。

第二詩節 (7-10)：主在祂的律法中啟示他自己

我們可以從上帝的真道中所啟示出的上帝是更具位格的。我們透過主的「律法」、「法度」、「訓詞」、「命令」、「道理」、「典章」看到上帝對自己的啟示。在這一段中，大衛用的是「耶和華」這個名字。耶和華是上帝在出埃及記 3:14 向以色列啟示時所用的一個具有位格及聖約時所用的名字。上帝的律法不是信徒的重擔；它比蜜更甘甜，比金子更可羨慕。

第三詩節 (11-14)：敬拜者對救贖主的回應

大衛在對上帝啟示的回應中祈求上帝潔淨他，救他脫離罪。他禱告說願自己的言語和意念在「我的磐石、我的救贖主」面前得蒙悅納。

詩篇 136 篇是一首公眾讚美詩，唱的時候要用啟應式的唱法。帶領敬拜的人唱每一節的前半節，百姓回應道：「因他的慈愛永遠長存」。上帝永恆的慈愛透過他的創造（1-9）和他對以色列的好（10-26）被啟示出來。

感恩的詩篇

感恩的詩篇與得上帝拯救的具體事件相關。在感恩的詩篇中，詩人講述一場發生在過去的危機，隨後為上帝救他脫離危機而感謝上帝。例如，詩篇 18 篇就是一首感恩的詩篇。這首詩寫到了大衛在被掃羅追殺的時候得到上帝的保護，大衛為之歡喜。

不難理解，為什麼所有聖徒都喜歡詩篇一書。因為每個人在每一種境遇下都可發現詩篇正是他所需要的，讓他覺得詩篇恰到好處，就好像詩篇就是為了他的緣故才放在那裡的。

馬丁路德《詩篇序言》

- Martin Luther,
Preface to the Psalms

哀歌的詩篇

有大約五十首詩篇是哀歌的詩篇。哀歌詩篇往往含有四個要素，儘管這四個要素出現的順序不盡相同：

- **傾訴委屈**。有許多哀歌詩篇提到了仇敵，其它哀歌詩篇描述了詩人面對的問題。在詩篇 13 篇中，詩人大衛看到仇敵升高，而上帝卻似乎掩面不顧他，就心存委屈。
- **向上帝祈求**。隨後，詩人呼求上帝拯救他。這樣的呼求通常會有具體的要求。在詩篇 13 篇中，大衛求上帝應允他，並且「使我眼目光明」。
- **宣告對上帝有信心**。在詩篇 13 篇中，大衛在呼求上帝幫助他之後說：「我倚靠你的慈愛」。有了這一句話，這首詩就從絕望的處境轉向了信心的宣告。
- **讚美上帝**。哀歌詩篇大多以對上帝的讚美來結束。在詩篇 13 篇中，詩人在結尾處寫道：「我要向耶和華歌唱，因他用厚恩待我。」結尾處的讚美是聖經哀歌詩篇不可少的要素，是我們向上帝的呼求可用的範本。

我們在表達委屈和需要時一定不能抗拒上帝的目的。宣告對上帝有信心以及結尾處讚美上帝就能保證我們仍然順服上帝的主權。在詩篇 13 篇中，大衛的生活並沒有在第 4 節和第 5 節之間發生變化。表面看來，他此時的境遇和第 1-2 節沒什麼兩樣。他的改變是內在的。大衛決意信靠上帝的慈愛，並且向耶和華歌唱。大衛在此處的模範應成為我們禱告的指引：**全然誠實**地表達我們的需要，同時**全然順服**上帝為我們生命所定的終極目的。

哀歌詩篇預設這世上有是非對錯，我們可以信靠上帝為正義一面辯護，因詩人也站在正義一面。所以，詩人有信心知道上帝會替他伸張公義。

懺悔的詩篇也與哀歌的詩篇相關。然而，在這樣的詩篇中，詩人祈求上帝赦免他的罪。最著名的一首懺悔詩是詩篇 51 篇。在這首詩中，大衛在與拔示巴犯了姦淫罪之後祈求上帝以慈愛待他。此外，詩篇 6、32、38和130 篇也是懺悔詩。

與耶穌的命令形成對比的“詛咒”的禱告

細看那些祈求降災給仇敵的詩篇

細看那些祈求降災給仇敵的詩篇	
將要被滅的巴比倫城啊，報復你像你待我們的，那人便為有福！拿你的嬰孩摔在磐石上的，那人便為有福！（詩137:8-9）。	只是我告訴你們，要愛你們的仇敵，為那逼迫你們的禱告。（太5:44）

問題

在詩篇一書中，至少有三十五首詩是祈求降災給仇敵的。這些詩篇祈求上帝向詩人的仇敵施行審判。這樣的禱告讓基督徒頗感困擾，這些禱告怎麼能與耶穌關於愛仇敵的教導相容沒有衝突？

有些解經家說，這說明了舊約和新約之間存在差別。然而，就是舊約也教導我們要愛仇敵。²¹² 再者，新約也包含對做錯事之人的咒詛言辭。²¹³ 作為基督徒，我們該如何解讀祈求降災給仇敵的詩篇呢？

解讀祈求降災給仇敵的詩篇的原則

1. **它們的根據是種與收的原則。**申命記、箴言和加拉太書都教導說：「人種的是什麼，收的也是什麼。」²¹⁴ 舊約歷史書用實例說明了這個原則，先知書教導了這個原則。而祈求降災給仇敵的詩篇是在祈求上帝彰顯他的公義。從被擄之地歸回的百姓求上帝把巴比倫人理當得的工價「付」給巴比倫。²¹⁵
2. **以色列的仇敵終極而言也是上帝的仇敵。**作為國王，大衛是上帝所膏抹的代表。他的仇敵反對上帝為以色列所定的旨意。祈求降災的禱告祈求上帝以其公義來為自己辯護。
3. **詩人並沒有自己動手處理仇敵。**大衛禱告祈求上帝為他向仇敵報仇，但是他自己沒有向掃羅報仇，而是把他的仇敵交到上帝手中。

²¹² 例如，出 23:4-5。

²¹³ 例如，提後 4:14。

²¹⁴ 加 6:7。

²¹⁵ 詩 137:8。

我們如今能否以祈求降災給仇敵的詩篇來禱告？

就算是我們認識到祈求降災給仇敵的詩篇是與聖經所說的公義不矛盾，我們也要問這樣的問題：我們如今在敬拜中該如何使用這些祈求降災給仇敵的詩篇？對於這類祈求降災給仇敵的詩篇，有兩種彼此相反的反應：

1. 有些基督徒相信，耶穌在登山寶訓中的教導禁止新約信徒使用祈求降災給仇敵的禱告。
2. 有些基督徒頻繁使用祈求降災給仇敵的禱告，並且認為這樣的禱告是屬靈爭戰的一部分。

這兩個觀點都表現出真理的某些面向。這些詩篇的確反映出聖經的真理，但耶穌的確教導我們要愛仇敵。若有任何人想要用祈求降災給仇敵的詩篇來禱告，那他就該問三個問題，來確定他祈求降災的動機究竟是什麼。

1. **我的動機是什麼？是為滿足上帝的公義，還是為發洩自己的怒氣？**詩人所關心的是上帝和他的國。保羅寫道：「生氣卻不要犯罪。」²¹⁶ 公義的怒氣所針對的是得罪上帝的罪；而以自我為中心的怒氣所針對的卻是個人遭人輕視。讓我生氣的事應該是得罪上帝之國的罪，而不應該是妨礙我自己的「國」遭人輕視等類的事。
2. **我是想要尋求上帝的公義，還是個人的復仇？**在聖經中，祈求降災給仇敵的禱告是想要促進公義，²¹⁷ 顯明上帝的主權，²¹⁸ 並且使邪惡之人尋求上帝。²¹⁹ 現代人祈求降災的禱告有時是被復仇的欲望所激發的。
3. **仇敵悔改，仇敵受審判，這兩者中哪一個給我更多喜樂？**約拿想要看到尼尼微受審判，卻不留任何餘地讓它悔改並和接受上帝的恩慈。符合聖經的祈求降災給仇敵的禱告是把仇敵放在上帝的主權中。因此，仇敵若悔改，並得到上帝的赦免，我們就能喜樂起來。

雖然這些指導原則保留彈性的空間給聖經中其求降災給仇敵的禱告，但卻限制了我們在生活中使用這類禱告。我們被人無理苦待的時候，聖經（祈求降災給仇敵的詩篇、耶穌的教導和像大衛這樣的人所留給我們的榜樣）教導我們要把這樣的局面交給上帝，祂使萬事互相效力，叫他的兒女得益處。²²⁰

²¹⁶ 弗 4:26。

²¹⁷ 詩 7:6-11。

²¹⁸ 詩 59:13。

²¹⁹ 詩 83:16-18。

²²⁰ 羅 8:28。

智慧詩

智慧詩為日常生活提供實際可行的建議，在這一點上，智慧詩與箴言頗為類似。智慧詩教導讀者如何以讓上帝喜悅的方式來生活。詩篇一書也像箴言書一樣教導說：「敬畏耶和華是智慧的開端。」²²¹

智慧詩通常把惡人的道路和義人的道路做對照比較。詩篇第 1 篇就是智慧詩的一個實例。

智慧詩的作者也像傳道書的作者和約伯一樣，看到惡人興旺而義人受苦就憤憤不平。在詩篇 73 篇中，亞薩因看到惡人興旺幾乎喪失信心。亞薩也像約伯一樣，看到上帝就找到答案了。亞薩站在聖所時，他意識到惡人的結局就是沉淪與荒涼。他在詩的結尾處做出了信心的宣告：「但我親近上帝是與我有益；我以主耶和華為我的避難所，好叫我述說你一切的作為。」²²²

王室詩篇

王室詩篇顯明出以色列君王是上帝所膏立的統治者。以色列的統治者是上帝的僕人，代表著上帝的統治，這一點不同於周邊其它國家的國王。²²³

詩篇 2 篇或許是新國王加冕的詩篇。世上的君王要抵擋上帝「並祂的受膏者」，然而，上帝卻「已經立我的君在錫安我的聖山上了」。上帝將要設立君王；祂會待他如兒子；祂會讓他戰勝以色列的仇敵。以色列的敬虔君王的權力是上帝賦予的。

詩篇的類型 (繼續)

彌賽亞詩篇

在王室詩篇中，這在以色列的歷史上從未實現過的普世軍權。在以色列的君王中，從未有任何一人曾佔有「地極」。²²⁴

彌賽亞詩篇預言道，將來會有一位君王來臨，他會完美地實現普世統治。有部份的以色列君王曾實現過普世統治。以色列的君王是「受膏者」，他只統治以色列，而耶穌卻是那獨一的「受膏者」，他來了，全然實現了為以色列君王所定的目的。

²²¹ 詩 111:10。

²²² 詩 73:28。

²²³ 申 17:14-20。

²²⁴ 詩 2:8。

詩篇 22 篇就是這樣一首詩篇，其預言應驗在耶穌的生命中。大衛寫這首詩，原本是出於他個人的絕望，而耶穌在十字架上所受的苦難應驗了這首詩中的預言詞句。²²⁵

詩篇如今仍對我們講話

詩篇為現今的基督徒崇拜提供了一個範本，有一些有關崇拜的問題是造成基督徒分門別類的因素，詩篇提供了平衡的觀點。

詩篇讓我們看到，我們的崇拜既要有對上帝的讚美（讚美的詩篇），也要有對上帝百姓的指導（智慧詩）。我們的崇拜既要有個人對上帝的崇拜，也要有公眾的崇拜。我們的崇拜既要有因上帝為我們個人所做的而感恩，也要有因上帝對萬人施恩而讚美。

詩篇也讓我們看到，在哀歌和讚美之間也要有一個平衡。表明我們在敬拜上帝的過程中可以自由地表達我們的委屈和問題。它們也表明我們必須把這些委屈交託給上帝，順服他至高的目的。哀歌的詩篇也都以讚美結束。上帝呼召他的百姓全然誠實，也呼召他們全然地順服他的旨意。

課後作業

請完成以下作業，表示你已理解本課的內容：

(1) 以下兩項作業選項，請擇一完成：

選項1：小組作業

把約伯記中的四個人物（以利法、比勒達、瑣法和以利戶）分別分派給小組中的四個組員，讓他們各自讀分派給自己的那個人物的談話，隨後討論他的論述的長處和短處。

選項2：個人作業

閱讀指派的詩篇時（見本課開始的部分）。把你從這些詩篇中看到的上帝的屬性列出來。針對每一個屬性，列出八到十節經文。

(2) 參加本課測驗，測驗包括經文背誦。

²²⁵ 詩 22:1；太 27:46。

第 7 課測驗題

1. 請定義希伯來詩歌中的三種平行體。
2. 請定義離合詩。
3. 約伯記一書的基本主題是什麼？
4. 約伯的幾位朋友所辯論的三個要點是什麼？
5. 記載於約伯記 28 至 31 章的約伯講話的主題是什麼？
6. 在個別詩篇的題目中可找到那三種信息？
7. 哀歌詩篇大多含有哪四個要素？
8. 請列出解讀祈求降災給仇敵的詩篇的三個原則。
9. 皇室詩篇和彌賽亞詩篇有什麼關係？

第 8 課

箴言、傳道書和雅歌：希伯來文智慧書

課程目標

本課最後，學生應：

- (1) 知道所羅門所寫的每一卷書的基本要旨。
- (2) 認識聖經中的智慧和愚昧的本質。
- (3) 理解箴言和傳道書當中的兩條道路的意象。
- (4) 欣賞所羅門著作書卷的文學風格。
- (5) 把所羅門所寫書卷的信息與現今世界的需求聯繫起來。

本課內容

閱讀箴言、傳道書和雅歌

背誦箴言 1:7；傳道書 12:13-14

希伯來文智慧書的讀法

約伯記、箴言、傳道書和部分詩篇既是詩歌書、也是智慧文學。智慧文學教導讀者如何獲得真正符合聖經的智慧。箴言教導說，敬畏耶和華是智慧的開端；詩篇教導說，我們憑著「數算自己的日子」、憑著善用時間來得到智慧的心。²²⁶ 得著智慧是每個人的重要追求。人是透過傾聽教誨、觀察和經歷獲得真智慧。²²⁷

十六世紀的神學家約翰·喀爾文曾寫道：真正的智慧包含兩個部分，就是認識上帝和認識自己。智慧書就反映了智慧的這兩個方面。約伯對上帝有了新的認識。箴言教導年輕人要認識自己，並敬畏上帝。傳道書在結尾處給出了這樣的信息：「敬畏上帝，謹守他的誡命，這是人所當盡的本分。」²²⁸

我們所擁有的真的智慧，意思是，真正、確實的智慧，包括兩部份：對上帝的認識與對我們自己的認識。
引自約翰·喀爾文所著的《基督教要義》- Adapted from
John Calvin,
Institutes of the Christian
Religion

²²⁶ 箴 9:10；詩 90:12。

²²⁷ 箴 22:17-21；6:6-8 和 12:1。

²²⁸ 傳 12:13。

這些書卷表明，智慧既是上下方向的（「敬畏耶和華是智慧的開端」），也是水平方向的（箴言書談到了如何處理婚姻、親子和與社區其他人的關係的問題）。我們研讀這些書卷，就可更深地認識上帝和我們自己。

如何讀箴言

箴言所傳達的方式和命令不同。律法說：「不可……」，而箴言要傳達的卻是人生的普遍原則。箴言是簡短、容易記的詞句，表達出的卻是真理。理解箴言的本質有助我們解讀箴言這卷書。下面列出箴言的幾個特質：

1. **箴言表達的是普遍原則**，可應用於許多不同的情況。
2. **箴言是根據人生經歷得出的**。箴言常常總結的是從生活經歷得出的、經時間檢驗的真理。
3. **箴言不是應許**；它是有關人生的觀察所得，具普遍意義。有些讀者把箴言 22:6 這樣的經文當作是絕對的應許，但箴言的其它章節也表明，以正確方式養大的孩子也可能選擇愚昧的道路。
4. **箴言不是命令**。箴言書不是一整套叫人遵守的規則；它是引人到真智慧的原則總集。

當眾位拉比討論舊約正典的時候，他們看到在箴言 26:4-5 中存在明顯的自相矛盾之處，並且為之辯論一番。「要照愚昧人的愚妄話回答他，恐怕你與他一樣。要照愚昧人的愚妄話回答他，免得他自以為有智慧。」第 4 節告訴我們說不要照愚昧人的愚妄話回答他，而第 5 節卻說要回答他。

那些拉比意識到智慧人總該曉得愚昧人的本質。一位「單純的」愚昧人尚可教，他的話還是要回答的，免得他「自以為有智慧」。然而，對於一位「嘲弄別人」的愚昧人，我們就不要理會他，因為他拒絕學習。如果有誰想要回答這等愚昧人的話，那他的水準會隨著愚昧人降低。那些拉比意識到這兩節經文都不是絕對的命令；而是教導智慧人如何與愚昧人相處所提供的原則。

箴言的關鍵經節是 25:11：「一句話說得合宜，就如金蘋果在銀網子裡。」在恰當的場合說恰當的話就像在銀製背景中的金飾一樣美麗。智慧包含在任何景況中說出合宜的話。

► 討論一下，在你的服事中有什麼問題，讓你備受挑戰，並從箴言中找出關於這個問題的真理。討論出的原則可應用於你的處境。

箴言的信息

箴言這卷書包括五個主要的箴言集。每一集都專門論述智慧的某個特別方面。

第一集：關於智慧的論述（1-9）

箴言第一章一開始就有一段概括全書的引言。²²⁹ 緊隨其後的就是第一集箴言。這一集表明了智慧與愚昧的差別，大多是「論述體箴言」，用大段的文字論述智慧的本質。

箴言 1:7 把智慧的道路和愚妄的道路進行對比。這一集剩下的章節建議年輕人追求智慧的道路，遠離愚妄的道路。第一集向讀者介紹了這兩條道路。

第二集：所羅門的箴言（10:1 - 22:16）

箴言 10:1 以「所羅門的箴言」這個題目開始了這一集。這一集主要以兩行箴言寫成，在智慧的實際應用方面給讀者提出建議。²³⁰ 這些箴言大多使用反差，把智慧人的道路和愚昧人的道路進行對比。

這一集所論及的主題包括生活中極為現實的各個方面：金錢、言談、節制和工作等等。這一部分顯然沒有什麼嚴謹的結構，反映出我們所面臨現實生活中的問題也是這個樣子。一個人有了智慧，就可以做好準備面對生活中隨時出現的各樣景況。

第三集：「智慧人的言語」（22:17 - 24:34）

這一集以這一句話開頭：「謀略和知識的美事，我豈沒有寫給你嗎？要使你了解箴言的實理」，引入後續的內容。²³¹ 這句話讓我們看到這一集箴言和埃及的一部智慧集《阿曼尼摩比德訓集》是有關聯的。這一層關係讓我們看到箴言的一個重要原則：智慧可以從許多管道獲得。猶太人在埃及的文獻上發現智慧時，他就會透過敬虔的視角來解讀它，並把它應用在日常生活中。他們明白：「一切真理都是屬上帝的」。

埃及人的智慧所包含的一些要素與箴言書的智慧頗為類似。然而，聖經智慧在極為關鍵的一點上不同於世俗的一切智慧，聖經智慧是基於對上帝的敬畏。下面的這一則比較就顯明了兩者間的差別：

「不要挪移耕田的界石，也不要推翻寡婦的地界，免得有可怕的東西把你帶走」（《阿曼尼摩比德訓集》）。²³²

²²⁹ 箴 1:1-7。

²³⁰ 兩行的箴言也被稱作對句。

²³¹ 箴 22:20-21。

²³² 此處為比爾·T·阿諾德（Bill T. Arnold）和布萊恩·E·貝耶爾（Bryan E. Beyer）所著的《遭遇新約》（Encountering the New Testament）一書中的引文（見該書p 319）。

「不可挪移古時的地界，也不可侵入孤兒的田地，因他們的救贖主大有能力，必向你為他們辨屈。」
(箴言 23:10)。

這兩段話都警告人不要侵吞別人的田產，但區別在於遵守這個警告的動機不同。在箴言中，這個原則並不是根據含糊其詞的「可怕的東西」所產生，而是出於上帝的本性。窮人的救贖主「大有能力」，他會為弱者辨屈。這與利未記 19 章所教導的頗為類似。上帝百姓的生活方式要反映出上帝的本性：「你們要聖潔，因為我耶和華你們的上帝是聖潔的」。²³³

第四集：更多所羅門的箴言（25 - 29）

「所羅門的箴言，是猶大王希西家的人所謄錄的。」²³⁴ 這些箴言根據實際經驗提供了如何領導的原則。

第五集：亞古珥（30 章）和利慕伊勒（31 章）的言語

箴言書的最後兩章包括一系列「用數字表達的箴言」，這些箴言從已知的事物出發，帶我們進入未知的領域。這就反映出真智慧的本質。真智慧讓我們利用從生活經驗中獲得的智慧來面對未知領域。

► 讀箴言 30:24-28。亞古珥給出了四個實例，請找出貫穿這四個實例的原則。討論一下我們如何根據這個原則來運用智慧。

箴言這本書卷的主旨是教導年輕人，此卷在結尾處加一首離合詩，描述娶到好妻子的福氣。在箴言這卷書中，作者警告人不要與愚昧的婦人有任何關係。而全書在結尾處表明，年輕人找到才德的婦人作妻子是何等大的福氣。

如何解釋箴言²³⁵

箴言的寫作風格不同於其它舊約書卷，所以，你應該以有別於研讀五經與先知書的方式來研讀箴言。當你在讀箴言時，要問以下這些問題：

1. 「這則箴言是針對智慧，還是針對愚妄所說的？」箴言把這兩條道路區分得很清楚。
2. 「這則箴言的後半部對於前半部有什麼補充？」

²³³ 利 19:2。

²³⁴ 箴 25:1。

²³⁵ 取自川普·朗文 (Temper Longman III) 所著的《如何讀箴言》(How to Read Proverbs) 一書，略有調整。英文本由InterVarsity Press出版社2002出版。

3. 「在這則箴言中，智慧的源頭是什麼？」箴言中所蘊含的真理是來自聖經的啟示嗎？是來自個人經驗嗎？是來自古代傳統嗎？是來自對世界的觀察嗎？還是這一切結合的結果呢？
4. 「這則箴言適用於我的情況嗎？」箴言不是可適用於任何處境的應許。
5. 「在箴言這卷書中，是否有其它章節與我目前所研讀的主題相關？」多找一些適用於你的景況的箴言。
6. 「在聖經中，有沒有其它書卷討論了我目前研讀的主題？」
7. 「有沒有哪一個聖經人物是我目前研讀的這一則箴言的實例？」

釋義箴言：一則例證

「驕傲來，羞恥也來；謙遜人卻有智慧」（箴 11:2）。

1. 箴 11:2指出了兩個方向：驕傲導致羞恥；謙遜導致智慧。
2. 這則箴言的前半部顯明了驕傲的果子：羞恥。後半部顯明了謙遜的果子：智慧。
3. 這個真理見於聖經的教導、古代的傳統，我們只要觀察一下驕傲之人的生活也可看到這個真理。從經歷中學這個功課真是太痛苦了。
4. 驕傲人的羞恥或許不會立刻出現，但這則箴言一定會應驗在他們的身上。
5. 驕傲是在箴言全書中多次論及的主題。論及驕傲的其它箴言有 13:10；16:5、18；18:12和 29:23。
6. 有許多其它經節論及了驕傲，這些經節包括詩 10:4 和 138:6；賽 2:11；林前 13:4和雅 4:6。
7. 掃羅王的隕落為箴言 11:2 蘊含的真理提供了一個悲劇的例證。大衛王得到上帝的賜福，為這節經文的後半部提供了一個例證。

箴言書至今仍對我們說話

基督徒有公義，卻欠缺智慧，這有可能嗎？聖經暗示說這有可能。羅得有公義，卻不明智。²³⁶ 他或許去了天國，但他的愚昧卻賠上了家人的生命，毀了他對別人的影響力，也讓他自己過著令人心痛的生活。

基督徒沒能以智慧行事，並因此失去了應當有的見證。這種實例太多了。因著教會領導人缺乏智慧、行事愚蠢，教會分裂了、婚姻破裂、年輕人放棄信仰。從個人的層面上來說，家庭問題、財政上的難處、人際關係上的難處都因著欠缺智慧而變得更加糟糕。

²³⁶ 彼後 2:7-8。

箴言這卷書可教導基督徒智慧地生活。箴言讓我們看到內在的敬虔和外面的世界之間的關係。²³⁷ 箴言幫助我們生活，使世人因基督徒的生命得到祝福。

細看愚昧人

在箴言中，「愚昧人」這個詞包括了四個不同的希伯來文詞所表達的意思。每個詞都表達了一種不同的愚昧。因此，我們對不同的愚昧人也應該採取不同的應對方式。

幼稚無知的人

在箴言中，年輕人通常被稱作「幼稚無知的人」²³⁸。幼稚無知的人未定型，且天真單純。他們做蠢事，與愚昧人為伍。他們不負責任，不成熟。他們看不到自己的決定有什麼潛在危險，²³⁹ 因而極容易誤入歧途。

²⁴⁰

幼稚無知的人不同於愚妄人，他們之間的差別可用一個詞來總結：可教導。愚妄人「藐視智慧和訓誨」，²⁴¹ 而幼稚無知的人卻會傾聽。箴言的目標就是把幼稚無知的人帶向智慧的境界。

愚昧人

有兩個希伯來文詞可被翻譯成「愚昧人」。第一個詞表示一位頑固、沒耐心、不願尋求智慧的人。他「恨惡知識」²⁴²，堅持留在愚昧中不肯出來。²⁴³ 因為愚昧人不珍視智慧，他永遠不會努力獲取智慧。²⁴⁴

描述愚昧人的第二個詞更為強烈。這樣的愚昧人道德敗壞。他拒絕敬畏耶和華。²⁴⁵ 他「以罪孽為笑談」。

²⁴⁶

²³⁷ G·R·弗蘭奇 (G.R. French) 曾說：「箴言是以內在的敬虔和我們周圍世界的交叉為基礎的。」

²³⁸ 箴 1:4。

²³⁹ 「精明人看到危險就躲藏，而幼稚無知的人卻前往受害。」箴 27:12。譯者根據KJV譯出。和合本譯作：「通達人見禍藏躲；愚蒙人前往受害。」

²⁴⁰ 尤其請看箴 7:6-27。這位青年人沒有出門去找試探，但試探卻找上了他。

²⁴¹ 箴 1:7

²⁴² 箴 1:22。

²⁴³ 箴 26:11。

²⁴⁴ 箴 17:16。

²⁴⁵ 箴 1:7、29；12:15。

²⁴⁶ 箴 14:9，中文當代譯本。

愚昧的根源是道德上的，而不是智力上的。在人們的談話中，愚昧人就是不太聰明的人。可是在聖經中，愚昧人是拒絕敬畏耶和華的人。

褻慢人

在箴言中，最嚴重的愚昧人，就是褻慢人或好譏諷的人了。這個詞在箴言書中，共出現十七次。²⁴⁷ 褻慢人不僅自己拒絕智慧，還喜歡把別人帶向愚昧的處境。他憎恨那些想要指正他的人，²⁴⁸ 他到哪裡，哪裡就有爭端。²⁴⁹ 褻慢人會受到嚴厲的審判。因為褻慢人拒絕了智慧，智慧也拒絕了褻慢人。²⁵⁰

如何醫治愚昧

要想弄清楚如何醫治愚昧，就必須弄清楚到底是什麼造成了愚昧：愚昧人選擇信任他自己的智慧，而不信靠上帝。²⁵¹ 在箴言中有一個信息把這兩種選擇並列在一起。我們可以全心全意信靠主，或是傾向於我們自己的悟性；但我們不能兩者兼具。²⁵² 信靠主就走向智慧；信任自己就走向愚昧。

這樣看來，只有敬畏主才能治好愚昧這個痼疾。愚昧的成因是屬靈上的，因而應該用屬靈的方法來醫治愚昧。愚昧人的問題是他從心裡抵擋上帝。為了幫助愚昧人，父母、教師或牧師一定要從他的心著手。我們不能重塑愚昧人，他的心必須要由上帝來轉變。

傳道書的背景

作者是誰？何時寫成？

傳道書並沒有直接說所羅門就是本書作者，但這卷書開頭的第一句話就點出所羅門：「在耶路撒冷作王、大衛的兒子、傳道者的言語。」據本書描寫，作者財產豐厚，成就卓越，這也符合所羅門的身份。傳道書可能是所羅門在晚年寫成的。所羅門曾一度背離信仰後歸正，而本書極有可能是在他歸正期間寫成的。這樣，本書成書的時間大概就是主前 935 年。

²⁴⁷ 在和合本中共出現了十次。——譯者注

²⁴⁸ 箴 9:8。

²⁴⁹ 箴 22:10。

²⁵⁰ 箴 3:34。

²⁵¹ 箴 1:22-25; 12:15。

²⁵² 箴 3:5-7。

教導智慧

了解古希伯來人教導智慧的方法之本質，有助於我們探究傳道書的主題。我們現今期望教師在講課中清楚地解答學生的問題，而古希伯來教師的教學風格卻不是這樣。他們提問題、描述出具體情境，然後要求學生找出答案。箴言 30 章給出了一些用數字表達的箴言，其中有一系列的描述，要求學生找出共同的原則。教師的責任不是給出答案，而是引導學生找到答案。²⁵³

上帝在回答約伯時，用了這種教導方法。上帝並沒有對約伯說：「這是關於我本性的三個要點」，而是提了一系列的問題，在提問題之中，就把他的本性向約伯啟示出來了。這些問題就是引導約伯走向真理的指針。

傳道書也使用了同樣的教導風格。它把一位智慧人要面對生命中的緊張之處揭示出來。傳道書沒有直接給出答案，而是提出問題，高舉人生的謎團。它隨後挑戰讀者為人生的難題尋找答案。傳道書中的難題也像上帝向約伯提出的問題一樣，旨在引導讀者找到智慧。

傳道書的信息

人們長久以來，對傳道書的信息爭論不休。「虛空」一詞在這卷書中反覆出現，因此，有許多解經家把它看成是負面的、幾乎是令人絕望的一卷書。有許多讀者問道：「聖經中為何有這種令人絕望的書卷？」理解了古希伯來人的教導風格，我們就會把傳道書看成是探尋智慧的參考書。這卷書用兩個主題來探尋智慧。

主題 1：虛空

人生的虛空是傳道書反覆出現的主題。這卷書一開頭就說：「傳道者說：虛空的虛空，虛空的虛空，凡事都是虛空。」²⁵⁴ 令人頗為絕望。隨後，全書自始至終多次重複「虛空」這個詞。

虛空是指**暫時的**某種事物。詩篇 144:4 讓我們看到人生的短暫：「人好像一口氣；他的年日如同影兒快快過去。」在傳道書中，快樂、財富、甚至生命本身都是暫時的。

虛空有時也是指**荒謬或不公義**。「世上有一件虛空的事，就是義人所遭遇的，反照惡人所行的；又有惡人所遭遇的，反照義人所行的。我說，這也是虛空。」²⁵⁵

²⁵³ 如想深入研究這個主題，讀一下 Curtis, Edward M.和John J. Brugaletta 所寫的 *Discovering the Way of Wisdom*. MI: Kregel Academic, 2004.

²⁵⁴ 傳 1:2。

²⁵⁵ 傳 8:14。

虛空有時暗指**沒意義**。傳道書的作者想要探尋快樂有什麼意義，但發現快樂也是虛空。它沒有永恆的意義。

256

在希伯來文文學中，「X的X」表示最高級。「聖潔的聖潔」是至聖所；「歌的歌」是一切歌中最好的歌。「虛空的虛空」是指在所有空洞、沒意義的事物中最空洞、最沒意義的事物。還有，什麼是最空洞的事物呢？「凡事都是虛空。」人生本身就是虛空。這表明這個主題是徹底令人絕望的。

主題 2：喜樂

「虛空」還不是傳道書唯一的信息。人的成就是虛空，但傳道書也包括人生的正面圖景。這可以從傳道書全篇反覆出現的第二個主題「喜樂」看出來。

作者在第 1 和 2 章提出虛空的景象之後總結道：「人莫強如吃喝，且在勞碌中享福。我看這也是出於上帝的手」²⁵⁷ 生命是上帝的恩賜，這是這卷書自始至終反覆出現的信息。喜樂是傳道書的核心主題。²⁵⁸

傳道書的主題：尋找人生的意義

虛空與喜樂這兩個題旨似乎彼此矛盾。然而，在傳道書中還有另外一對詞語反覆出現。傳道書提到「日光之下的生命」達二十九次之多。「日光之下的生命」是純粹從屬世的觀點來看待生命。傳道書反覆把「日光之下的生命」和「虛空」相題並論。

傳道書有五次提到「上帝的恩賜」或「出於上帝的手」賜下的生命。這個說法常與「喜樂」或「享受」同時出現。

把這些詞語放在一起，就展現出一個可把全書統一起來的主題。傳道書也像箴言一樣給出了兩條道路。在箴言書中，人們要選擇的是智慧還是愚昧。而在傳道書中，人們要選擇的是虛空（日光之下的生命）還是喜樂（上帝所恩賜的生命）。純粹從屬世

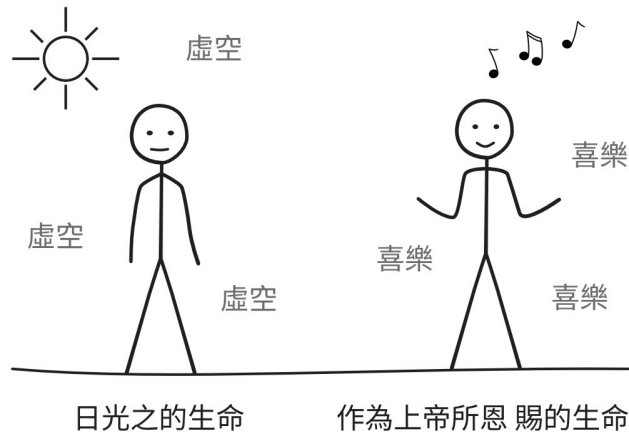
的眼光來看，生命是沒意義的，是虛空的。敬畏上帝的生命是喜樂的。

²⁵⁶ 傳 2:1-12。

²⁵⁷ 傳 2:24。

²⁵⁸ 在虛空這個主題之外，也有喜樂這個信息與之相對，這在傳道書中出現不只一次。傳道書教導我們要喜樂，這樣的經文可見於 2:24-26；3:12，22；5:18；8:15；9:7-9和11:9-10。

傳道書要講的智慧乃是：上帝「將永生放在世人心裡，然而上帝從始至終的作為，人不能參透。」²⁵⁹ 上帝已經讓人覺悟到有永生和真喜樂。然而，我們憑自己的努力卻永遠找不到這個喜樂。我們只有和上帝有了關係，只有敬畏上帝，才能找到喜樂。



傳道書在開頭（「虛空的虛空」）和結尾（「敬畏上帝，謹守他的誡命，這是人所當盡的本分」）總結了兩條道路的主題。傳道書不是令人絕望的書，乃是把真喜樂指給人的智慧之書。

新約中隱含的傳道書

新約也重申了傳道書的信息。耶穌曾警告追求財富的人，由此看到，離開上帝，人生就是一場徒勞。²⁶⁰ 同時，耶穌也應許說，若有人先求他的國，他的生命所需要的一切都會加給他。²⁶¹ 為這世上的東西而生活是虛空；把人生當作上帝的恩賜而生活就是喜樂。

雅歌

主題

這卷書被稱作歌中的雅歌或所羅門的歌：「所羅門的歌，是歌中的雅歌。」²⁶² 「歌中的雅歌」這個題目意思是這首歌是歌中最好的歌。而「所羅門的歌」這個題目則把這卷書和所羅門王聯繫起來。

²⁵⁹ 傳 3:11。

²⁶⁰ 路 12:16-21。

²⁶¹ 太 6:33。

²⁶² 雅歌 1:1。

如何解釋雅歌

與雅歌書相關的最大問題是「我們該如何解釋這卷書？」解釋這卷書有兩個主要的方法：寓意法和詩意法。

寓意的解讀

常常有讀者問，聖經中為什麼會有這樣一卷專門描寫浪漫愛情的書。正因為這個原因，按寓意解讀雅歌才成為很長的歷史傳統。從三世紀的俄利根到二十世紀的戴德生都曾寫過用寓意解經法解讀雅歌書。

在按寓意解經法解讀雅歌的人看來，這首詩描繪了上帝對他百姓的愛。在猶太人的讀者看來，它描繪了上帝對以色列的愛；而在基督徒的解經家看來，它描繪了上帝對教會的愛。

那些反對按寓意解經法解釋雅歌的人提出了兩個論點。首先，雅歌本身沒有指出這卷書要按寓意解經法解讀。其次，寓意法常常欠缺清晰的意義。你若讀雅歌的釋經書，你就會清楚，每一位解經家對詩歌意象的解讀都不一樣。按寓意解釋雅歌就會讓每一位解經者成為他自己解讀上帝之道的權威。

詩意的解讀

在按詩意解讀雅歌的人看來，這首詩描繪了人的愛情。²⁶³ 有人把雅歌看成是一齣戲劇，以婚姻為這齣戲的高潮，有人把它看成是毫無敘事結構的愛情詩集。無論如何，這個方法都是把這卷書看成是愛情詩集。

在教會歷史上的大部分時間裡，詩意解讀不如寓意解讀那麼流行。到了二十世紀，詩意解讀才更常見。²⁶⁴

按詩意解讀法，雅歌被看作是浪漫愛情的詩意圖景。雅歌用田園的意象來展現良人與他所愛的人之間的愛情。它是男人和他妻子之間愛情的圖景。有些作家把雅歌看成是與箴言 31 章相類似的章節。箴言 31 章所展現的是婚姻的實際層面，而雅歌所展現的是婚姻的浪漫層面。

在雅歌的文本中，沒有任何文字指出這卷書是寓言，因此，支持詩意解讀的人就主張這卷書要按其字面意思來解讀。而反對詩意解讀的人質疑聖經中會有浪漫詩。他們堅持說，這卷書是寓言，其寓意是上帝對他百姓的愛，這樣看才更合適。

²⁶³ 這個解經法也可被稱作「字意」解讀法。然而，就是字意解讀法也得承認，詩歌會使用暗喻，而暗喻是不能按字面意思進行解釋的。因此，用「詩意」解讀法這個方法更好一些。

²⁶⁴ 有些早期的解經家鼓勵人們用詩意解讀法來讀雅歌。這些解經家包括一世紀時的約瑟夫斯，還有四世紀時的摩普綏提亞的提奧多。亞當·克拉克和約翰·喀爾文都頗為贊成詩意解讀法，儘管他們在雅歌的文字中也看到一些含有寓意的地方。

雅歌的信息

許多讀者問道：「聖經中為何要有這卷書？」至少，把這卷書納入聖經正典的部分原因或許是顯明人性的價值。傳道書表明生命的福分是上帝的恩賜，是給敬畏他的人享受的。同樣，雅歌書表明，人的愛情也是上帝的恩賜，是要人珍視的。

上帝所在意的是全人。有些古希臘哲學家認為精神是好的，而肉體是壞的。比如柏拉圖就持這樣的看法。有時，基督徒也採取了與此類似的看法。這看法說身體是邪惡的，而精神是良善的。然而，創世記卻教導說，上帝造人以後，他「看著一切所造的都甚好。」²⁶⁵ 儘管人的墮落玷污了上帝所造的世界，但上帝仍珍視它。在早期教會有人禁止嫁娶，對此，保羅回應道：「凡上帝所造的物都是好的，若感謝著領受，就沒有一樣可棄的。」²⁶⁶ 雅歌是出自聖經的見證，顯明人的愛情的價值。在婚姻的界限內，身體之愛是上帝的恩賜，是給人享受的。

雅歌如今仍對我們講話

迪特里希·朋霍費爾是德國的一位牧師，是反對阿道夫·希特勒的基督教界的領袖。在第二次世界大戰期間，他和馬利亞·馮·魏德邁訂婚了。有些牧師朋友見他在全國如此混亂的時候決定結婚，就提出質疑。他們主張說他應該專注於「屬靈的事」。然而，朋霍費爾卻堅持說結婚是正確的，尤其是在這樣混亂的時候。他以創世記、傳道書和雅歌的觀點，相信上帝創造美善的一切是該慶祝的。朋霍費爾不會把上帝所賜下的喜樂當作是「不屬靈」而加以排斥。朋霍費爾說，我們對上帝所創造的美善事物說「是」就是對上帝說「是」。²⁶⁷

如今，婚姻在許多方面受到攻擊。在世俗世界，婚姻被當作是過時的體制。離婚、同性婚姻、非婚同居大肆流行，全然破壞了婚姻的神聖性。在許多信主的家庭裡，婚姻是保住了，但也已不是喜樂、浪漫的婚姻。雅歌展現出上帝的兒女都可享受的浪漫之愛是上帝的恩賜。基督徒的婚姻應該是喜樂的，向世人成為喜樂婚姻的楷模。當然，任何人的婚姻都有挑戰，基督徒應該展現出，依照聖經原則而經營的婚姻對於夫妻二人都會是一生之久的喜樂。基督徒的婚姻美滿，就是給我們周圍的世界一個滿有能力的見證。這就是雅歌留下來的一部分遺產。

²⁶⁵ 創 1:31。

²⁶⁶ 提前 4:4。

²⁶⁷ Eric Metaxas, Bonhoeffer, p. 468.

課後作業

完成以下作業，表示你已理解本課的內容：

(1) 以下兩項作業選項，請擇一完成：

選項1：小組作業

把主題分派給小組組員，每個組員一個主題（金錢、言語、婚姻等等）。在你們讀完箴言的時候，把與分配給你的主題相關的經節列出來。結束時，請以「箴言書關於_____的教導」為題做簡短的報告。

選項2：個人作業

選擇一個主題，比如金錢、言語、婚姻等等。讀完箴言，把與你選擇的主題相關的經節列出來。以「箴言書關於_____的教導」寫一篇短文，篇幅不必過長，一頁即可。

(2) 參加本課測驗，測驗包括經文背誦。

第 8 課測驗題

1. 根據約翰·喀爾文的說法，真智慧包含哪兩樣東西？
2. 本課列出了箴言的四個特質，請列出其中兩個。
3. 在第一集箴言（箴言 1-9 章）中，最常見的箴言是哪一種？
4. 解釋一則箴言時，要問七個問題，請列出其中四個。
5. 在箴言中，「幼稚無知的人」和「愚妄人」有什麼差別？
6. 傳道書的主題是什麼？
7. 我們在傳道書從頭到尾可找到兩個題旨的蹤跡，這兩個主題是什麼？
8. 解讀雅歌的兩個方法分別是什麼？

第 9 課

以賽亞書：第五卷福音書

課程目標

本課最後，學生應：

- (1) 知道以賽亞書可能的成書年份和歷史背景。
- (2) 能列出以賽亞書的主題大綱和寫作目的。
- (3) 認識聖經預言的本質。
- (4) 欣賞以賽亞書中的彌賽亞應許。
- (5) 了解支持以賽亞書為單一作者所寫這一觀點的論據。
- (6) 把以賽亞書的信息和現今世界的需要聯繫起來。

本課內容

閱讀以賽亞書

背誦以賽亞書 9:6-7

先知書簡介

► 舊約先知的工作是什麼樣子的？對於他們的聽眾來說，先知的信息有多少是清楚可見的，有多少是到未來才顯明的？

舊約先知書包括大先知（以賽亞、耶利米、以西結和但以理）所寫的書卷和十二位小先知（何西阿、約珥、亞摩斯、俄巴底亞、約拿、彌迦、那鴻、哈巴谷、西番雅、哈該、撒加利亞和瑪拉基）所寫的書卷。在逐一研讀各個書卷之前，要先研究一下先知在舊約以色列時代的角色，有助於了解書卷的內容。

「經典的」或「留有文字的」先知的工作時間是從大約主前 800 年至 450 年。更早期的先知，比如以利亞和以利沙，沒有把他們的講道寫成文字流傳下來。這十六位原留有文字的先知的名字流傳下來，被後人紀念，是憑按他們各自的名字命名的書卷。

希伯來文聖經提到先知時用了三個詞。這些頭銜表明出先知在以色列的角色。頭兩個詞 (*hozeh* 和 *ro'eh*) 是來自同一個詞根，這個詞根的意思是「看見」。這些詞告訴我們，先知是一位「看見的人」，是一位看見

了上帝之事的人。第三個詞 (*nabi*) 的意思是「蒙召的人」。它是指蒙上帝的呼召把上帝的信息帶給別人的人。

先知書呈現出先知的幾個特徵：

1. **先知所講的不是他們自己的信息**，而是上帝的信息。先知書用這樣的詞句：「耶和華如此說」，達三百五十多次。先知蒙召，就是要把上帝之道帶給上帝的百姓。
2. **先知是向他同時代的人講說上帝的信息**。他們的信息首先是給他們自己所服事的百姓的。我們今天在讀先知書時，就應該問這樣的問題：「直接聽這位先知講道的聽眾是如何理解他的信息的？」我們若知道第一批聽眾是如何理解先知的信息的，就能更好地理解他的信息對現今有什麼意義。
3. **先知是向未來的世代述說上帝的信息**。先知是「看見的人」。以賽亞書一開始的那句話和許多其它先知書頗為類似：「以下是亞摩斯的兒子以賽亞的異象」²⁶⁸ 上帝透過異象和特殊啟示把關於未來的真理啟示給他的先知。先知既看到未來的審判，也看到未來的復興。

我們在研讀先知書的時候，會發現有某些主題反覆多次出現。下面這三個主題貫穿這些書卷中：

忠於聖約

諸位先知反覆提醒他們的聽眾，以色列蒙召成為上帝的百姓。在西奈山，以色列與上帝立了一個聖約。這個聖約並不單單是關乎禮儀與獻祭的，它也要求以色列人能在上帝面前聖潔，並且以公正來待其他人。有先知甚至為以色列沒能順服聖約而當面譴責了這個國家，比如彌迦和阿摩司。

耶和華的日子

諸位先知提到「耶和華的日子」超過二十次。他們使用「耶和華的日子」來表達三方面的意思：

- 耶和華的日子將是審判不信者的時候。
- 耶和華的日子將是潔淨上帝子民的時候。
- 耶和華的日子將是持守信仰之人得拯救的時候。

彌賽亞的來臨

諸位先知要傳達的一個重要信息就是應許彌賽亞要來臨。聖經學者在舊約中找到多達 300 多處指向彌賽亞來臨的預言。

²⁶⁸ 以賽亞書 1:1

以賽亞書的背景

以賽亞書的簡介	
作者	以賽亞
對象	猶大
寫作年代	主前 740-680
主題	第五卷福音書
目的	警告猶大即將受審判
	應許猶大要得救
以賽亞書中的福音信息	彌賽亞會由一位童貞女所生。
	他會牧養外邦人
	他會為贖回罪人而死去。
	靠著彌賽亞，上帝的國會向萬國的百姓敞開。

歷史背景

主前八世紀晚期，亞摩斯的兒子以賽亞在猶大王宮中服事。以賽亞的意思是「耶和華已拯救」，這個名字預示著以賽亞的事工核心主題是上帝的百姓得拯救。

以賽亞蒙召作先知的時候，正是「烏西亞王崩的那年」。²⁶⁹ 他記載了西拿基立死於主前 681 年。²⁷⁰ 這就顯示出，以賽亞書成書的年份是在大約主前 740-680 年。

以賽亞是在約坦、亞哈斯、希西家和瑪拿西作王的時代作先知的。根據猶太人傳統上的說法，瑪拿西把以賽亞鋸成兩半，殺害了他。

²⁶⁹ 以賽亞書 6:1。烏西亞王大約是在主前740年去世。

²⁷⁰ 以賽亞書 37:38。

在以賽亞作先知的早期，亞述帝國在提革拉特帕爾三世的治下擴張版圖。北國國王比加攻打猶大，因為猶大王亞哈斯不肯加入抵抗亞述的聯盟。亞哈斯不顧以賽亞的反對，向亞述求援。以賽亞給了一個預示的信息，預示了近期要發生何事，同時也預言了彌賽亞的降生。²⁷¹

亞哈斯死後，他兒子希西家反叛亞述，並且與埃及結盟。亞述的統治者西拿基立做出強烈回應，於主前 701 年攻打猶大。希西家戰敗，被迫向亞述納貢。²⁷² 後來，希西家反叛西拿基立。希西家向上帝禱告，蒙上帝垂聽。上帝的天使攻擊亞述軍隊，擊殺了十八萬亞述軍人，把亞述人趕出了猶大。此後，希西家作王的時代一直是和平的。²⁷³

目的

北國陷落後，猶大就面臨了一場試煉。她會步以色列的後塵，陷入背棄信仰的地步嗎？還是會向上帝忠心？以賽亞警告說，猶大會因犯罪而受審判。他也鼓勵猶大說，她若回轉到聖約上，就必得救。

以賽亞書概覽

以賽亞書有時被看成是「微型聖經」。前三十九章（相當於舊約的三十九卷書）審判了猶大及其周邊諸國，並因此顯明了上帝的公義。上帝是聖潔的上帝，祂不能忽視罪。後二十七章（相當於新約的二十七卷書）應許彌賽亞的降臨，並以此安慰猶大。

以賽亞書涵蓋了六十年的時間、四任國王、兩大帝國（亞述和巴比倫），預言了未來幾百年的事件，因而，我們很難用幾段文字來總結這卷書的內容。讀以賽亞書的時候，可以使用以下大綱來導讀；主題總結的綱要會提供我們可以遵循的重要思想，供我們去追尋。

以賽亞書大綱

關於審判的預言（賽 1 - 35）

- 強調審判。

²⁷¹ 以賽亞書 7:10-17表明，先知的信息既是講給他的同代人的，也是講給未來的時代的。主前 735年，以賽亞告訴亞哈斯，說還沒等到那一天所生的孩子會做選擇的時候，敘利亞和以法蓮（北國）就會被毀。主前 732年，敘利亞陷落，主前 722年，北國陷落，這就部分應驗了這個預言。彌賽亞耶穌的降生（太1:20-23）最終應驗了童女生「以馬內利」的預言。

²⁷² 王下 18:14-16.

²⁷³ 以賽亞書 37。

- 主要是針對以賽亞時代的悖逆之人。
- 警告亞述會擊敗北國以色列。
- 關於許多國家將受審判的信息。這些國家包括以色列、亞述、巴比倫、非利士、摩押、大馬士革、古實、埃及、以東、猶大和推羅。
- 持守信仰的人將會得救（賽 35）

歷史插曲（賽 36 - 39）

- 西拿基立的威脅和上帝的拯救（賽 36 - 37）
- 西拿基立的故事發生於主前 701 年，表明對上帝的信心可帶來上帝的賜福。在以賽亞書 1 至 35 章中，以色列的重點外敵是亞述，至此，亞述不再是以賽亞書的重點。
- 希西家生病後，奇妙康復（賽 38）。
- 米羅達巴拉但從巴比倫來訪，希西家愚蠢地把一切展示給他（賽 39）。
- 米羅達巴拉但來訪是在主前 711 年，從此，巴比倫成了以色列的重點外敵，是以賽亞書 40 至 66 章的重點。猶大的罪會一步步地讓她走向被擄往巴比倫的境地。²⁷⁴

安慰人心的彌賽亞預言（賽 40 - 66）

- 強調復興與應許
- 針對所有世代持守信仰的人
- 給猶大的安慰和拯救（賽 40 - 48）
- 會有一位僕人要來，他會帶來救贖（賽 49 - 55）
- 凡忠心持守聖約的，上帝會使他們復興（賽 56 - 66）

²⁷⁴ 以賽亞書 38:6 表明，以賽亞書 38-39 所記載的事件在先，而以賽亞書 36-37 所記載的事件在後。作者以這樣的順序記載，或許是意在強調以賽亞書的主題結構。以賽亞書到了 36-37 這個地方，以亞述為重點的部分就結束了，而從以賽亞書 38-39 開始，巴比倫就是重點了。不按時間順序來記載在先知書中頗為常見。

以賽亞書的重要主題

餘民

儘管以色列國背道，但上帝還會在他們中間保守一些對他忠心的餘民。²⁷⁵ 以賽亞給他的一個兒子取名為「施亞雅述」，這就是一個先知性的信息，上帝會在以色列被擄之後把忠心的餘民帶回耶路撒冷。²⁷⁶

上帝，以色列的聖者

以賽亞在作先知的早期就看到「主坐在高高的寶座上」。有撒拉弗侍立在周圍，彼此呼喊說：「聖哉！聖哉！聖哉！萬軍之耶和華；他的榮光充滿全地！」²⁷⁷ 這個異象轉變了以賽亞的生命和服事。以賽亞用「以色列的聖者」這個名字達二十九次之多，表明了上帝的聖潔。²⁷⁸ 以色列人宣稱他們敬拜上帝，可是他們卻忽視了上帝的聖潔，他們因而會面臨上帝的審判。這是以賽亞信息的一個要點。

以色列的聖者審判了以色列的仇敵，彰顯了他的主權。上帝吩咐以賽亞為他的一個兒子取名為瑪黑珥沙拉勒哈施罷斯，這個名字表示對猶大仇敵的審判必快快臨到。²⁷⁹ 讓猶大吃驚的是，猶大背道，上帝也會審判她，這也彰顯了上帝的主權。

最終，以色列的聖者會使他的百姓復興。以賽亞預見到有那麼一天，上帝的百姓不再被稱作「被撇棄的」，卻要被稱作「我所喜悅的」。他預見到有那麼一天，那片土地不再被稱作「荒涼的」，卻要被稱作「有夫之婦」。²⁸⁰ 猶大不再是背道的國民，卻要被稱作「聖民」；他們不再是被擄異邦之民，而是「耶和華的贖民」；他們不再是被棄絕之民，而是「被眷顧」；耶路撒冷不再是被丟棄的城市，而是「不撇棄的城」。

²⁸¹

²⁷⁵ 以賽亞書 1:9。

²⁷⁶ 以賽亞書 7:3 和 10:20-21。施亞雅述的意思是：「那些餘剩的將要回歸」。

²⁷⁷ 以賽亞書 6:1-8。

²⁷⁸ 以賽亞書 1:4；5:19，24；10:17，20；12:6；17:7；29:19，23；30:11-12，15；31:1；37:23；40:25；41:14，16，20；43:3，14-15；45:11；47:4；48:17；49:7；54:5；55:5；60:9。

²⁷⁹ 以賽亞書 8:1-3。

²⁸⁰ 以賽亞書 62:4。

²⁸¹ 以賽亞書 62:12。

彌賽亞的來臨

因為以賽亞書強調彌賽亞將要來臨，所以以賽亞書有時也被稱作「第五卷福音書」。以賽亞書預言說，彌賽亞會救贖猶大以及一切憑信心轉向他的人。耶穌第一次在拿撒勒講道時讀了以賽亞書的經文，並且宣告說，他來，就是要應驗這位先知所做的應許。²⁸²

在以賽亞書的最後一部分，先知預言上帝的受膏者彌賽亞將要來臨。他會由童貞女所生²⁸³；他會服事有需要的人²⁸⁴；他會為了救贖人類而受苦難²⁸⁵；將來，他會在榮耀中作王。²⁸⁶ 因著彌賽亞，上帝百姓的未來是光明的——無論他們現今景況如何。

探究以賽亞書的作者

有些批評聖經的人主張說以賽亞書不是由以賽亞一個人寫的。他們說以賽亞書 1 - 39 章出自以賽亞的手筆，而 40 - 66 章則出自以賽亞之後一百多年的另一位作者的手筆。他們把這兩位作者分別稱為「耶路撒冷的以賽亞」和「第二位以賽亞」。新約見證說以賽亞是以賽亞書的作者，而這些批評家卻懷疑這個見證。福音派基督徒相信整卷以賽亞書都是上帝啟示給他的先知以賽亞的。下表列出批評意見的學者之論點和福音派學者之回應。

²⁸² 路 4:16-30；以賽亞書 61:1-2 和 58:6。

²⁸³ 以賽亞書 7:14。

²⁸⁴ 以賽亞書 61:1-3。

²⁸⁵ 以賽亞書 52:13 - 53:12。

²⁸⁶ 以賽亞書 60-66。

問題	自由派批評家相信	福音派學者相信
以賽亞是在主前 740-680 年作先知的，但他卻提到了起始於主前 538 年的猶太人從被擄之地回歸的事，他甚至在 44:28 和 45:1 這兩節經文中具體提到了古列王的名字。	由於古列生活的年代是在以賽亞死後 100 年，先知以賽亞不可能預見到將來誰作統治者。	上帝把未來啟示給以賽亞，包括波斯國未來統治者的名字古列王。
以賽亞書 1 - 39 章主要是關於亞述和審判。以賽亞書 40 - 66 章主要是關於巴比倫和救恩。	一位原作者不可能在自己的作品中寫出有這麼鮮明對比的内容來。以賽亞書 40 - 66 一定出自另一位作家之手。	以賽亞既是向他當下的聽眾講話（因罪受審判），也是向未來的讀者講話（忠心之人得復原）。這就是以賽亞書前後兩部分對比鮮明的原因。
以賽亞書 40 - 66 章所用的一些語句（尤其是「安慰」的語句）未見於以賽亞書 1 - 39 章。	語句不同，說明作者不同。	1 - 39 章的主題不同於 40 - 66 的主題，因而所需要的語句肯定不同。然而，這卷書前後兩部分都用了像「以色列的聖者」這樣的語句。

接受以賽亞為整卷以賽亞書作者的理由

- 以賽亞書 1:1 明言亞摩斯的兒子以賽亞是作者。
- 所有早期的希伯來文抄本都表明，以賽亞書原本就是一卷書。沒有任何證據表明以賽亞書 1 - 39 章和 40 - 66 章曾被當做兩卷書。
- 新約引用以賽亞書，多達二十次。這些引用的經文既有前半部的，也有後半部的，並且都把以賽亞當做全書的作者。

以賽亞書如今仍對我們說話

無論是對於以賽亞的時代，還是對於我們這個時代，以賽亞的信息都有重要意義。是跟隨以色列背道，還是繼續向上帝忠心，這是猶大國當時要面臨的選擇。對於這樣的一個國家，以賽亞說的是審判會臨到那些對上帝不忠心的人。他警告猶大和其它國家說以色列的聖者不會忽視罪。我們如今身處放任自由的文化，不要忘記上帝審判罪。

猶大國即將面臨被擄到巴比倫的命運，對於這樣一個國家，以賽亞說的是上帝要賜福給對他繼續忠心的餘民。我們這些基督徒如今在面臨威脅時，不要忘記上帝贊許那些持守信仰的人。悔改的人，上帝會垂聽他們的聲音，也會使他們復原。以賽亞的信息能極大地滿足二十一世紀的需要。

結論：新約中隱含的以賽亞書

在舊約書卷中，新約引用最頻繁的就是以賽亞書了。新約取自以賽亞書的意象包括如下這些：

- 施洗的約翰就是那在曠野呼喊的人聲（賽 40:3；太 3:3）
- 耶穌由童貞女所生（賽 7:14；太 1:23）
- 耶穌使用比喻講道（賽 6:9-10；太 13:13-15）
- 耶穌向外邦人傳道（賽 9:1-2 和 61:1-3；太 4:13-16 和路 4:14-21）
- 列國要歸信上帝（賽 11:10 和 65:1；羅 15:12 和 10:20）

福音書的作者把耶穌所做的服事都看成是應驗了以賽亞書的預言。上帝應許說祂會使百姓復原，也會救贖他們，百姓從巴比倫回到耶路撒冷，這個應許就部分應驗了。到了拿撒勒的耶穌完成了救贖工作，這些應許就應驗得更為完全了。將來有一天，上帝的家人完全合一，在他的寶座前敬拜祂。到那時，這些應許就最後一次徹底應驗了。

課後作業

請完成以下作業，表示你已理解了本課內容：

(1) 以下兩項作業選項，請擇一完成：

選項1：小組作業

小組討論以賽亞書 53 章對耶穌的描述。請說明耶穌是如何應驗這些預言的。把小組討論的內容寫成一份總結報告。

選項2：個人作業

閱讀以賽亞書的時候，請列出所有關於彌賽亞的預言。先列出以賽亞書中含有彌賽亞預言的經文，隨後列出應驗這個預言的新約經文。

(2) 參加本課測驗。測驗包括經文背誦。

第9課測驗題

1. _____ 這句話表明先知傳講的是上帝的話語，而不是他們自己的信息。
2. 使用_____ 這個名字來描述先知表明了是上帝把關於未來的真理啟示給先知。
3. 列出反覆出現在先知書的三個主題。
4. 耶和華的日子包括那三方面的內容。請一一分述。
5. 以賽亞作先知的時候，猶大由那四位國王執政？
6. 請列出以賽亞書的兩個寫作目的。
7. 在以賽亞書中，餘民指的是誰？
8. 以賽亞書用了上帝的哪一個名字來表明上帝的聖潔和上帝的主權？
9. 請列出三個理由來說明以賽亞是以賽亞書整卷書的作者。
10. 請列出兩個在新約中取自以賽亞書的意象。

第 10 課

耶利米書和耶利米哀歌：哭泣的先知

課程目標

本課最後，學生應：

- (1) 了解耶利米書的大致成書年份和歷史背景。
- (2) 能列出耶利米書的重要主題大綱和寫作目的。
- (3) 在先知的作品中識別出「先知訴訟」。
- (4) 對耶路撒冷淪陷的悲劇感同身受。
- (5) 欣賞耶利米的安慰人心的信息。
- (6) 把耶利米的信息和當今世界的需要聯繫起來。

本課內容

閱讀耶利米書和耶利米哀歌

背誦耶利米哀歌 3:21-24

介紹

聖經中第二長的書就是耶利米書。這卷書描繪了耶路撒冷淪陷前最後的日子。耶利米為上帝百姓犯罪而哀哭，也為上帝之城被毀而哀哭，因而被稱作「哭泣的先知」。

在耶利米書中，我們看到先知奮力把上帝的信息帶給猶大的百姓。在耶利米哀歌中，我們看到先知看到他所愛的城市被巴比倫毀掉是何等的哀傷。

耶利米書和耶利米哀歌的簡介	
作者	耶利米
對象	猶大
成書年份	主前 627-580
主題	耶路撒冷的陷落
寫作目的	警告猶大審判要臨到
	記載耶路撒冷被毀的景況
耶利米書所蘊含的福音信息	耶穌來到，他就是那公義的苗裔，他要把救恩帶給猶大（耶23:1-8）。
	耶利米被他自己的百姓拒絕，耶穌也是一樣。
	耶利米從窯匠和泥土的信息中看到了上帝的恩典，保羅也是這樣。

耶利米所處的歷史背景

耶利米書和耶利米哀歌的歷史背景

耶路撒冷以北五公里有一座利未人的城市，名叫亞拿突，而希勒家就是住在亞拿突的一位祭司。耶利米就是希勒家的兒子。耶利米沒有追隨他父親去作祭司，而是蒙召成了一位先知。耶利米蒙召後，一生致力於宣講上帝即將審判猶大的信息。上帝吩咐耶利米不要結婚，²⁸⁷ 作為一個兆頭，預示著將有災難臨到耶路撒冷。

曾有人試圖殺害耶利米。他遭人毒打，被指控犯有叛國罪，被監禁，遭受了極大的反對勢力。耶路撒冷淪陷後，有一夥人不顧耶利米自己的意願把他帶到埃及。²⁸⁸

耶利米是在耶路撒冷淪陷前四十年間作先知的。或許在猶大的最後一位好國王約西亞的時代，他就開始作先知了。主前 609 年，約西亞在米吉多與埃及法老尼哥爭戰，約西亞陣亡。從此，猶大日漸衰敗。約西亞

²⁸⁷ 耶 16:1-4。

²⁸⁸ 耶 11:18-23和26:1-15；20:2；37:11-16；38:1-13；還有43:1-7。

的兒子約哈斯僅僅作王三個月，就被帶到埃及去了。埃及立他哥哥約雅敬作猶大王。主前 605 年，巴比倫攻擊耶路撒冷，擄掠了一些猶太人到巴比倫。²⁸⁹

主前 598 年，約雅敬反叛巴比倫，但卻在巴比倫圍困耶路撒冷期間喪生了。他兒子約雅斤只作王三個月，就被尼布甲尼撒打敗了。主前 597 年，巴比倫人把另一批猶大人擄掠到巴比倫，約雅斤也在被擄的人中。²⁹⁰ 尼布甲尼撒立約西亞的另一個兒子西底家作王。西底家一直作王到主前 586 年，這段時間，猶大一直在逐步地走下坡。西底家不僅不肯聽從耶利米的警告，反而把他關進監獄。

西底家為了推翻巴比倫人的統治，就嘗試和其它國家結盟。²⁹¹ 尼布甲尼撒做出了回應，於主前 587-586 年再一次入侵猶大。在這一次入侵行動中，尼布甲尼撒圍困了耶路撒冷，並任命基大利作省長。²⁹² 此後，猶大再也沒有大衛家的人作王了。

耶利米的服事可分為三個階段：

- 主前 627-605 年 他在猶大受到亞述和埃及的威脅期間作先知。
- 主前 605-586 年 他在巴比倫數次攻擊猶大期間作先知。
- 主前 586-約580 年 他在猶大覆亡後在耶路撒冷和埃及服事。

寫作目的

耶利米書表明，上帝多次耐心地警告猶大。但由於猶大不肯悔改，上帝的審判就勢在必行了。對於那些忠於上帝的餘民，耶利米帶來了復興的應許。耶利米同時代的聽眾對他的信息沒有回應，但他留下的這卷書卻記載了上帝在猶大的最後歲月中是以何等的信實待她。

耶利米書概覽

耶利米並沒有按照時間順序來記載。耶利米書整卷也沒有明顯的結構，容易讓人聯想到他一生所經歷的極大憂患。

按如下順序讀耶利米書，你就可以對耶利米的一生和耶路撒冷的淪陷有個大致了解。

章大致年份主題

²⁸⁹ 但以理和他的幾個朋友就在這第一批被擄的人中（但 1:1-7）。

²⁹⁰ 以西結就在這第二批被擄的人中（結 1:1-3）。

²⁹¹ 耶 27:1-15。

²⁹² 耶 39-40。

章節	成書年份	話題
1	主前 627	年耶利米蒙召
7	609-597在	聖殿講道
11-13	不確定	耶利米的服事遭到反對
26	608	耶利米受到死亡威脅
25	605	預言猶大將被擄，七十年之後方得回歸
36	605	約雅敬焚毀耶利米的書卷
29	597	寫信給被擄到異邦的猶太人
20	597-586	祭司巴施戶珥反對耶利米
27-28	594	與假先知哈拿尼雅之交鋒
32	588	耶利米買了一塊田
37-38	588	耶利米被囚禁
39和52	586	耶路撒冷淪陷
40-41	586	基大利被任命為省長
42-43	586/585	耶利米被帶到埃及

其它章節所記載的是耶利米向上帝的百姓所傳講的信息，但他的聽眾卻聽而不聞。

耶利米書大綱

耶利米蒙召 (耶 1)

► 請描述一下你蒙召服事主的經歷。你的服事是如何印證你的呼召？

在耶利米出生前，上帝就指定他作多國的先知。當上帝呼召他時，他卻回答說，他還太年輕，還沒有預備好擔負這樣的責任。上帝給了他三個神蹟來印證他對耶利米的呼召：

1. 上帝按耶利米的口，要把他的話放在耶利米的口中（耶 1:9-10）。

2. 上帝把杏樹的異象給了耶利米，並且告訴他說，上帝會留意保守他的話，使得成就（耶 1:11-12）
293
3. 上帝把燒開的鍋的異象給了耶利米，這燒開的鍋就代表上帝即將把審判傾倒在這片土地上（耶 1:13-14）。

猶大對聖約不忠心（耶 2 - 10）

耶利米透過講道、實物教學和比喻描繪出猶大對聖約是何等的不忠。猶大就像一位不忠的妻子，追隨其他情人。耶利米書7章的那一段「聖殿講道」中，先知譴責了那些所謂的「敬拜上帝之人」，他們自以為有了聖殿就可得救。上帝既然許可示羅（以色列早期敬拜上帝的地方）被毀，祂也會許可聖殿被毀。²⁹⁴ 上帝的殿已然變成賊窩了，也不再聖潔了，因為那些所謂的敬拜上帝之人就不再聖潔了。

耶利米與上帝及猶大間的拉扯（耶 11 - 20）

這一部分也被稱作「耶利米的自白」，記載了耶利米的禱告。他在禱告中向上帝控訴他的聽眾，說他們冥頑不化。上帝差派耶利米來向百姓講道，可是百姓卻不聽他的信息，甚至還要設計殺他。

耶利米宣講這令人絕望的信息，他自己都絕望到不想再講了。上帝告訴耶利米說：「雖有摩西和撒母耳站在我面前代求，我的心也不顧惜這百姓。」²⁹⁵ 猶大不肯悔改，上帝只能審判他們了。有假先知起來對百姓說，上帝會帶來平安，但這些先知卻死去了，或被擄了。²⁹⁶ 對於背道的猶大來說，沒有平安可言。

耶利米與猶大的官長和先知交鋒（耶 21 - 29）

耶利米譴責了約雅敬王，不遵從他父親順服上帝的道路。耶利米預言說，到約雅敬死的時候，不會有人為約雅敬王舉行有王者氣派的葬禮，人會把他的屍體拖至城門外像死驢一樣丟掉。

百姓在上帝面前，本已被定罪，但卻有撒謊的先知向百姓傳講假信息，給他們空洞的希望。耶利米也譴責了這樣的假先知。

²⁹³ 杏樹的異象是希伯來文的文字遊戲。「杏」在希伯來文中是shaqed；而「留意保守」是shoqed。杏樹是春天最先發出花苞的，正因如此，希伯來人說杏樹「關注著春天」。同樣，上帝告訴耶利米說他會留意保守先知資訊，使得成就。

²⁹⁴ 耶 7:14；撒下 1:3 和 4:2-11。

²⁹⁵ 耶 15:1。

²⁹⁶ 耶 14:3-16 和 15:2-9。

在耶路撒冷被圍困的時候，耶利米站在聖殿外，用審判的信息譴責百姓。他告訴他們說，他們要被擄到異邦，長達七十年。上帝震怒的杯已滿盈；耶路撒冷要和那些離棄上帝的國一起喝那杯中的震怒。

耶利米在頸項上帶了一條軛，象徵耶路撒冷將來要受制於巴比倫。假先知哈拿尼雅折斷了那條軛，同時說上帝很快會解救猶大脫離尼布甲尼撒的轄制。上帝審判了哈拿尼雅，殺了他。

這部分的最後一則預言是以書信的形式呈現。儘管哈拿尼雅和其他假先知預言巴比倫會戰敗，耶利米還是給被擄到巴比倫的猶太人寫了一封信。他在信中告訴他們要在那裡建房舍、開田園，並且為巴比倫祈求平安，因為他們要在那裡生活七十年。

未來復原的應許（耶 30 - 33）

這些章節常常被稱作「安慰之書」。耶利米的信息大多是關於審判的，但他在這些章節中告訴聽眾，說上帝會在這片土地上復興猶大。儘管以色列對聖約不忠，但上帝會「在他們心上」寫上新約，並且「不再紀念他們的罪惡」。²⁹⁷

上帝讓耶利米從他堂兄弟哈拿篋那裡買一塊田。這個吩咐讓人頗感驚奇，因為要不了多久，耶路撒冷就會被毀！耶利米向上帝要一個解釋，上帝卻給了他一個奇妙的應許，說將來有一天，「人必用銀子買田地，在契上畫押，將契封緘，請出見證人，因為我必使被擄的人歸回，這是耶和華說的。」²⁹⁸ 上帝並未忘記祂的百姓。就算是在審判中，也應許了將來要使他們復原。

耶路撒冷的最後幾天（耶 34 - 45）

34-45 章記載了耶路撒冷的最後幾天。猶大的諸位首領到了最後的時辰仍是不聽上帝的話。因為耶利米在耶路撒冷被圍困期間仍宣講毀滅的信息，他被當成是叛徒，並被囚禁起來。然而，上帝審判猶大的信息成真了：耶路撒冷淪陷，西底家王被巴比倫擄獲，他的幾位兒子被殺，隨後他的眼睛被弄瞎。西底家看到的最後一件事就是他的幾個兒子被殺。

巴比倫人的傀儡省長基大利被殺以後，有一夥猶大人逃到埃及，他們也順便帶走了耶利米和他的助手巴錄，就是在埃及，許多猶大人仍在繼續拜偶像。耶利米預言說，因為他們繼續拜偶像，就還要受更多的苦。

²⁹⁷ 耶 31:31-34。

²⁹⁸ 耶 32:44。

向其他國家發出的預言（耶 46-51）

耶利米書大多是向猶大宣告審判的信息，然而上帝的主權也延伸到其他國家。耶利米用一系列的神諭預言了埃及、非利士、摩押、亞捫、以東、大馬士革、基達、夏瑣和以攔的國運。最後，耶利米也預言了巴比倫會被瑪代人攻陷，²⁹⁹ 果然，五十年以後，瑪代人攻陷了巴比倫。

這一大段表明，上帝對於世上的所有人都擁有主權。上帝使用其他國家來審判以色列，他隨後也會審判那些國家，並讓他的百姓回到耶路撒冷。上帝使用亞述懲罰了以色列，隨後又容許尼布甲尼撒擊敗亞述。猶大被擄後，上帝會復興他們，並饒恕猶大。³⁰⁰

重述耶路撒冷的淪陷（耶 52）

耶利米書在行將結束的時候重述了耶路撒冷的淪陷。耶利米書 52 章與列王紀下 24-25 章和耶利米書 39 章相似。這卷書是以希望作結。尼布甲尼撒的繼任者以未米羅達釋放約雅斤出監，並讓他在巴比倫王面前吃飯。這就讓耶利米書的讀者看到，大衛的族系得以延續。上帝在持續看顧祂的百姓，哪怕是在他們居住異邦的時候。

細看「先知訴訟」

我們在五經中看到，聖約對於以色列的歷史而言是很重要的。摩西律法不僅僅只是一套統管以色列的規則。上帝與以色列所立的聖約是以愛的關係為基礎的。這個聖約既束縛著以色列，也束縛著上帝，而以色列的不順服違反了這個聖約。

諸位先知常常指著摩西律法來表明以色列已違犯了她與上帝所立的聖約之條款，他們把猶大的指控一一列出來，我們把這樣的控訴稱作「先知訴訟」。耶利米書表明，猶大已違反了聖約，一定要承擔違反聖約所帶來的咒詛，這咒詛也是聖約的一部分。我們把耶利米書中的先知訴訟要素列出來，如下表：

²⁹⁹ 耶 51:11。主前 550 年，瑪代被古列王併入波斯帝國。波斯帝國與主前 539 年摧毀了巴比倫，並允許以色列回到耶路撒冷。

³⁰⁰ 耶 50:17-20。

先知訴訟	耶利米書
傳喚違反聖約的一方	「雅各家、以色列家的各族啊，你們當聽耶和華的話」（耶 2:4）。
提醒猶大知道上帝的好	「我領你們進入肥美之地，使你們得吃其中的果子和美物」（耶 2:5-7）。
對以色列的控告	「耶和華說：我因此必與你們爭辯，也必與你們的子孫爭辯。……但我的百姓將他們的榮耀換了那無益的神。……因為我的百姓做了兩件惡事，就是離棄我這活水的泉源，為自己鑿出池子，是破裂不能存水的池子」（耶 2:9-13）。
呼求證人	「諸天哪，要因此驚奇，極其恐慌，甚為淒涼。這是耶和華說的」（耶2:12）。
為猶大的不忠哀傷	「處女豈能忘記她的裝飾呢？新婦豈能忘記她的美衣呢？我的百姓卻忘記了我無數的日子」（耶 2:31-32）。
應許猶大，她若悔改，必得復興	「耶和華說：背道的兒女啊，回來吧！……那時，人必稱耶路撒冷為耶和華的寶座；萬國必到耶路撒冷，在耶和華立名的地方聚集」（耶 3:13-17）。

耶利米哀歌

耶利米哀歌的背景與結構

耶利米哀歌本身並未指出誰是作者，但猶太人和基督徒傳統上認為是耶利米寫了此書。這卷書是耶路撒冷淪陷之後不久寫成的，而耶路撒冷正是此書的主題。耶利米有可能是在被帶到埃及之前寫成此書的。

耶利米哀歌由五首詩組成，哀悼了被毀的耶路撒冷，表達了詩人的憂傷。

除第 5 章之外，耶利米哀歌的每一章都是以一種被稱作離合詩的特別詩體寫成的。希伯來文的字母表有二十二個字母。在耶利米哀歌的第 1、2 和 4 章中，每節的第一個字母是按照字母順序排列的。耶利米哀歌 1:1 的第一個字母希伯來文的第一個字母 *aleph*。1:2 的第一個字母是希伯來文的第二個字母 *beth*，依此類推，直至全章結束。耶利米哀歌第 3 章，共有六十六節經文，每三節一組，共有二十二組。使用這種詩體就使得耶利米發洩出的憂傷有了結構。

耶利米哀歌的寫作目的

作者眼見耶路撒冷淪陷，心裡自然有極大的傷痛，而這些詩就把他的傷痛記載下來。它們讓人清楚無誤地知道，耶路撒冷受苦是猶大犯罪的結果，而不是上帝的失敗。耶利米書預先看到了耶路撒冷的淪陷，它看到的是未來；而耶利米哀歌是在回顧這個城市的淪陷。

看待耶路撒冷淪陷的兩個視角



耶利米哀歌的信息

耶利米哀歌從哀傷過渡到禱告。這卷書以悼詞起始。悼詞描述了耶路撒冷的悲涼結局。這座昔日的大城市何竟成了寡婦。她對上帝不忠，如今，他「為她許多的罪過使她受苦。」³⁰¹ 耶利米哀歌的神學與列王紀和耶利米書是一致的。這些書卷表明，耶路撒冷淪陷：

- 是因為百姓的罪（哀 1:18）
- 是因為假先知和有罪的祭司（哀 4:13）

耶利米哀歌 3 章繼續為耶路撒冷哀慟，但卻引入了上帝憐憫的主題。耶利米哀歌 3:19-39 是對上帝的良善以及恆久不變的愛的思考。

隨後，又是一首悼詞，描述了耶路撒冷在被圍困期間的光景（哀 4），悼詞過後，詩人獻上禱告，求主使耶路撒冷復興，就此結束哀歌。耶利米哀歌認識到，猶大的唯一希望是上帝的憐憫：「耶和華啊，求你使我們向你回轉，我們便得回轉！」³⁰²

³⁰¹ 哀 1:5。

³⁰² 哀 5:21。

耶利米如今仍對我們說話

如今，有一種教導說基督徒一定會得到健康與財富，尤其是牧者更會健康和富有。有些教會被這種教導給迷惑。在某些國家，「成功福音」的傳道人躋身於那裡最富有的人群中。這些教會帶領人生活奢侈，而窮人則付出極大的犧牲來養著他們。這種方法與聖經中的模範相差甚遠。

耶利米向我們表明，對上帝的信息忠實是要付出昂貴的代價。耶利米委身於上帝的呼召，為之受苦。耶穌順服天父的差派，為之受苦。同樣，如今的牧者蒙呼召，忠心服事，也會面臨壓迫。

耶利米書 29:11 的應許，一定要在馬上來臨的被擄於巴比倫的境況下來解讀。耶利米在這裡應許百姓說：「我知道我向你們所懷的意念，是賜平安的意念，不是降災禍的意念，是要叫你們未來有指望。」然而，上帝的百姓沒過多久就要受極大痛苦了。上帝給他百姓所定的計畫是好的，但這並不保證人生毫無苦難。因著罪以及它給我們這個世界帶來的惡果，就是上帝的百姓也會受苦。

然而，耶利米哀歌讓我們看到，就是在苦難中，上帝對祂的百姓也是信實的。就是在困境中，我們也可以信靠上帝的良善。「我們不至消滅，是出於耶和華諸般的慈愛，是因他的憐憫不至斷絕。每早晨這都是新的，你的誠實極其廣大。」³⁰³

結語：新約中隱含的耶利米書和耶利米哀歌

新約作者常常引用耶利米書和耶利米哀歌的內容。啟示錄引用了耶利米書的句子來描述上帝百姓的仇敵「巴比倫」將來被毀的光景。³⁰⁴

耶利米的事工和耶穌在世界上的事工有許多相似之處。耶利米因耶路撒冷被毀而哀哭，耶穌也曾為耶路撒冷哀哭，並預言聖殿將要被毀。³⁰⁵ 耶利米曾指責猶大人，說他們把聖殿看成賊窩了，耶穌在清理聖殿的時候用了這樣的話。³⁰⁶ 耶利米被他所服事的人棄絕，耶穌也一樣。

保羅用耶利米的語言寫到上帝有主權呼召外邦人得救，窯匠有權柄隨己意把泥土做成各樣器皿，他已「將他豐盛的榮耀彰顯在那蒙憐憫的器皿上。」³⁰⁷

³⁰³ 哀 3:22-23。

³⁰⁴ 例如：啟 18:4，8 和 24。

³⁰⁵ 路 19:41-44 和太 24:1-2。

³⁰⁶ 耶 7:11和太 21:13。

³⁰⁷ 羅 9:20-24。

最為重要的是，耶利米記載了上帝將來要使他百姓復興的應許，我們可以從這應許中看見福音。在以色列歷史上，這復興的應許從未全然應驗過。透過耶穌的受死與復活，復興的應許在教會中透過教會實現了。

本課作業

請完成以下作業，表示你已理解本課的內容：

(1) 以下兩個作業選項，請擇一完成：

選項 1：小組作業

請討論耶利米書 11-20 章「耶利米的自白」。把耶利米的控訴和上帝的回應一一列出來。把耶利米的控訴和你自己在服事中遇到的困難做一下對比。你的小組可以從耶利米的實例中學到什麼功課？把你們討論的內容總結一下，寫成一份一頁的總結報告。

選項2：個人作業

請根據耶利米書和耶利米哀歌以「上帝的信實與恩慈」為主題寫一份詳細講道綱要。

請根據耶利米書和耶利米哀歌以「上帝的審判」為主題寫一份詳細講道綱要。

(2) 參加本課測驗。測驗包括經文背誦。

第 10 課測驗題

1. 耶利米為什麼被稱作「哭泣的先知」？
2. 請敘述耶利米的家庭背景？
3. 猶太人被擄到巴比倫，共有三次，請列出他們被擄的年份。在前兩次，也有先知被擄，請給出其中一位先知的名字。
4. 耶利米書和耶利米哀歌的寫作目的是什麼？
5. 什麼是「先知訴訟」？
6. 什麼是「耶利米的自白」？
7. 在耶利米書中，哪一部分是「安慰之書」？
8. 耶利米哀歌共有 5 章，其中有 4 章是用什麼詩體寫成的？

第 11 課

以西結和但以理：流亡中的先知

課程目標

本課最後，學生應：

- 〈1〉 知道以西結書和但以理書的大致成書年份和歷史背景。
- 〈2〉 列出以西結書和但以理書的主題大綱。
- 〈3〉 了解解讀末世預言所涉及的問題。
- 〈4〉 尊重上帝在人類歷史上的主權。
- 〈5〉 把以西結書和但以理書的信息與當今世界的需要聯繫起來。

本課內容

閱讀以西結書和但以理書

背誦以西結書 36:25-27

介紹

以西結和但以理與耶利米有許多相似之處。三卷書都寫成於耶路撒冷淪陷前後。但以理和以西結在巴比倫的時候，耶利米在耶路撒冷。耶利米親眼目睹了耶路撒冷被毀，而以西結在巴比倫的家中見到了耶路撒冷被毀的異象。但以理比耶利米和以西結年輕，他是在耶路撒冷第一次被圍困的時候被擄到巴比倫的。

這三卷書的每一卷都含有希望與復興的信息，但未來復興的信息是以西結書和但以理書所更為關注的焦點，這個信息在耶利米書中不是焦點。耶利米書的主要信息是耶路撒冷受審判。以西結看到了鼓舞人心的復興異象，而但以理則預見到在遙遠的未來，上帝的旨意會在遙遠的未來完成實現。

以西結書和但以理書的時間演進

以西結和但以理書時間軸	
日期	事件
主前 605年	但以理被擄到巴比倫
主前 597年	以西結被擄到巴比倫
主前 586年	耶路撒冷淪陷
主前 571年	以西結的先知工作結束
主前539年	波斯征服巴比倫
主前 538年	被擄之人第一次回歸
主前 536年	但以理的先知工作結束

以西結書的背景

以西結書的簡介	
作者	以西結
對象	被擄巴比倫的猶太人
成書年份	約主前 593-571 年
主題	審判與復興
寫作目的	警告人們審判要來
	應許將來的復興
耶利米書所蘊含的福音信息	以西結看到，將來有一天，上帝會再度與他的百姓同在。這個預言由耶穌實現了（約 1:14）。

以西結書的歷史背景

以西結這個名字的意思是「上帝加力量」。他於主前 621 年在約西亞發現律法之前不久出生。他是祭司的兒子，親眼目睹了約西亞改革帶來的復興，他或許也聽過耶利米講道。

約雅敬反叛後，巴比倫人侵犯耶路撒冷，把一批猶太人趕到巴比倫，以西結就在這些人中間，當時是主前 597 年。他來到尼普爾城附近的迦巴魯河邊，和其他被擄的人一起住了下來。以西結結婚了，但聖經沒有提到他的孩子。

以西結沒有在耶路撒冷作祭司，而是在被擄的人中作先知。³⁰⁸ 一個人能作祭司是從三十歲到五十歲這段時間。³⁰⁹ 異象第一次臨到以西結的時候，他快到三十歲，本書結尾處的那個異象臨到他時，他五十歲。³¹⁰ 在耶利米書中，信息並不是按時間先後順序來記載的，以西結書也是一樣。以西結預言說尼布甲尼撒會打敗埃及，這個預言是他在主前 571 年作出的，比本書結尾處的那個異象晚兩年。

耶利米書的主要對象是住在耶路撒冷的人，但他卻給被擄到巴比倫的人寫信。以西結的主要對象是住在巴比倫的猶太人，但他卻給住在耶路撒冷的人寫信。

目的

被擄巴比倫的人有許多問題：「我們被擄異邦，要到何時才能回故鄉？」「我們的城市會怎樣？」「我們將來還有指望嗎？」以西結回答說，他們要被擄異邦，要到多年以後，才得回歸。他寫這卷書，是要警告住在耶路撒冷的人過不了多久也會被擄到巴比倫。耶路撒冷被毀以後，以西結帶來上帝要復興猶大的應許。基本上，以西結書是希望的信息，上帝並未放棄他的子民。

被擄的猶太人問道：	以西結回答說：
巴比倫會被打敗嗎？	不會。巴比倫還會戰勝猶大，如今仍留在耶路撒冷的許多人會被趕走（結12）。
耶路撒冷會怎樣？	耶路撒冷即將被毀滅（結5）
我們為什麼要為父輩所做的受懲罰？	每個人要為他自己所犯的罪負責。「犯罪的，他必死亡」（結18）。
上帝的子民還有指望嗎？	有指望！上帝應許了一個榮耀的未來（結40-48）。

³⁰⁸ 結 8:1；14:1；20:1。

³⁰⁹ 民 4:3。

³¹⁰ 記載於本書結尾處的異象（40:1）發生於他看到第一個異象（1:2）之後二十年。

以西結書大綱

以西結蒙召 (結 1-3)

上帝是在給以西結的異象中呼召他的，以西結書的許多信息也是這樣得來的。這個異象包含五段：

- 背景 (1:1-3)
 - 來到上帝的寶座前 (1:4-28)
 - 呼召 (2:1-3:11)
 - 離開上帝的寶座 (3:12-13)
- 背景 (3:14-15)

以賽亞和耶利米蒙召，向根本不會聽他們講道的子民講道，以西結也是一樣。上帝告訴以西結書說，向說另一種語言的人說話要比向逆悖的猶大人說話還容易些。他們是「額堅心硬的人」。然而，上帝向以西結保證說：「我使你的臉硬過他們的臉，使你的額硬過他們的額。」³¹¹ 上帝加力量給以西結，使他能執行艱難的使命。

對猶大的審判 (結 4-24)

以西結透過一系列的異象和象徵行為向被擄到巴比倫的子民帶來了審判的信息。記載在 8 至 11 章的以西結的異象在本書信息中占核心地位。在以西結看到在聖殿中可憎之事的異象。長老在聖殿中拜偶像。上帝吩咐六位行刑者殺滅百姓，「使院中充滿被殺的人」³¹²，予以回應。以西結眼看著上帝的榮耀離開聖殿。這一段 (結 10-11) 的信息是上帝要審判聖殿，與耶利米書的聖殿講道 (耶7) 頗為相似。

以西結做了一系列的講道，給出了一系列的比喻，都是在預言耶路撒冷的淪陷。審判的信息隨著以西結妻子的死達到高潮。上帝吩咐以西結不要流露出一絲哀傷的跡象。有人問他為何不哀悼他妻子的死，他告訴他們說，耶路撒冷會遭受極大恐慌的事，乃至倖存者甚至不能為死去的親人舉行葬禮。³¹³

³¹¹ 結 3:7-8。

³¹² 結 9:7。

³¹³ 結 24:15-27。

對其他國家的審判 (結 25 - 32)

先知書的一個重要主題就是上帝對所有國家擁有主權。耶和華不是一位偏居一隅的神，在這就與以色列鄰國的那些假神不同。以西結帶來了審判的諭旨，是審判亞捫、摩押、以東、非利士、推羅、西頓和埃及，彰顯了上帝對萬民擁有主權。以色列的仇敵將會知道：「我在它中間施行審判、顯為聖的時候，人就知道我是耶和華。」³¹⁴

以色列的復原 (結 33 - 39)

耶路撒冷淪陷後，以西結的信息從審判轉為復興。上帝將會為了祂自己名的緣故使祂的子民復興。³¹⁵ 從可見的層面來講，上帝會把他們帶回故土。從屬靈的層面來講，上帝會更新他們的心。上帝應許說，祂會用水來洗淨以色列（讓他們外表純潔），也會給他們一顆新心和一個新靈（讓他們內裡純潔）。³¹⁶ 以西結在異象中看到平原上滿布骸骨，而上帝呼出的聖靈使骸骨復活了。這個異象描述了以色列的新生。

以色列的新聖殿 (結 40 - 48)

以西結在全書結尾處記載了一個鼓舞人心卻難以詮釋的異象。上帝帶以西結來到一座高山，並讓他看到一個新聖殿的異象。以西結看到了一座新聖殿、祭壇和祭物，他也看到有一條河從聖殿流出，是為醫治萬民，他還看到復興後的以色列各支派間的邊界和耶路撒冷的十二個城門。最為重要的是，以西結看到上帝的榮耀回到耶路撒冷。³¹⁷

這個異象到底是什麼意思。解經家也是意見分歧。基督徒對上帝敬虔，也忠心持守聖經真理，但他們對於這個異象細節的理解可能會各有說法。正因如此，對於那些對這個異象的理解與我們不一樣的人，我們該仁慈相待。這個異象有以下幾種解釋：

1. 在有些人看來，這是猶大回到耶路撒冷後，聖殿將會被重建的應許。以此看來，欠缺信心使百姓沒能做成上帝讓以西結看到的那一切。
2. 在有些人看來，這個異像是千禧年降臨地上的圖景。以此看來，在基督在地上作王的那一千年裡，聖殿會被重建，獻祭會得到恢復，以提醒人們基督為贖罪而死。

³¹⁴ 結 28:22。

³¹⁵ 結 36:16-23。

³¹⁶ 結 36:24-25。用水洗淨外面也是民數記 19:19-21 那裡所規定的。在約翰福音 3:5，耶穌在和尼哥底母談話時也用到了這樣的詞句。

³¹⁷ 在以西結書 11 章，上帝的榮耀離開了，在 43 章，上帝的榮耀回來了。

3. 在有些人看來，這個異像是上帝透過現今的教會在工作的寫照。以此看來，上帝是在透過教會來實現祂的應許。
4. 在有些人看來，這象徵著上帝在新天新地裡語祂的子民同在。以此看來，聖殿和獻祭是在天上敬拜的樣貌，不是按其字面意思在世界上得以恢復。
5. 最後，在有些人看來，這個異象既有其字面層面的要素，也有象徵層面的要素。以此看來，當猶太人回到耶路撒冷時，就是實現以西結書 40 - 48 章中的一部份預言。但要等到末後的日子，這些章節的預言才完全應驗。

以西結的先知風格

以西結以很奇特的方式向他的聽眾傳達上帝的信息，這是以西結書最吸引人的一個面向。要理解以西結書有兩個很重要的特點：一個是以西結使用戲劇，另一個是他使用異象。

上帝吩咐以西結把他的某些信息表演出來。他把「耶路撒冷」這個名字寫在一塊磚上，然後圍困這磚，以此預言尼布甲尼撒將要圍困耶路撒冷。³¹⁸ 他向左側臥三百九十日，來代表以色列的罪孽。他向右側臥四十日，來代表猶大的罪孽。³¹⁹

以西結剃了頭，把頭髮平分成幾等份。他把三分之一用火焚燒了，代表耶路撒冷城內將有大火；他將三分之一用刀砍碎，表示將有三分之一的人在戰事中死亡；他將三分之一丟進風中，表示將有三分之一的猶太人流散四方。上帝告訴以西結留下幾根頭髮，把它們包在衣襟裡；這代表將有些餘民留在耶路撒冷。³²⁰

以西結的異象頗難解釋。有些讀者過度拘泥於這些異象的細節，卻反而失掉了整體的信息。以西結所用的語言表明，他沒有試圖對他在異象中所見的一切進行精確的描述；他提到某物的「形象」，他用這樣的表達方式達十五次之多。此外，他有三次描述某物作「好像、仿佛、……的形狀」³²¹。他是在用人的語言來描述那些超越人的語言所能描述的東西。

我們或許不能弄懂以西結的異象的每一個細節，但整體信息卻是明確的：上帝要因他百姓的罪審判他們。審判成就以後，上帝會使他的百姓復原。他的榮耀將會再次住在他的百姓中間。

³¹⁸ 結4:1-3。

³¹⁹ 結4:4-8。

³²⁰ 結5:1-12。

但以理書的背景

但以理書的歷史背景

主前 605 年，第一批猶太人被擄到巴比倫。但以理就是在這個時候被帶到巴比倫的。他剛到巴比倫時，或許還是個十幾歲的青年人。從此以後，他就在巴比倫作先知，足享長壽。但以理書所記載的事件直到主前 536 年為止，這是古列王在波斯作王的第三年。但以理親眼目睹了猶大的淪陷、巴比倫帝國的淪陷和波斯帝國的興起。

但以理書的簡介	
作者	但以理
對象	約主前 605-536 年
成書年份	歷世歷代上帝的百姓
主題	上帝的國
寫作目的	彰顯對上帝的忠心（但 1-6）
	顯明上帝在歷史上的主權（但 7-12）
耶利米書所蘊含的福音信息	上帝必得勝，基督的受死與復活部分應驗了這個應許。
	基督的第二次來臨將會完全應驗這個應許。

但以理這個名字的意思是「上帝是我的審判者」，這個名字很適合他，因為他所傳講的信息的確是上帝有主權掌管全地。但以理書表明上帝是這世界的審判者。上帝會成就祂的旨意。

寫作目的

但以理書在成書期間正值猶大人受壓制，時局混亂。他在這樣的時候要傳達兩個重要真理：一個是向上帝忠心很重要，另一個是上帝掌管著人類歷史。上帝的子民現實境遇也許不好，但上帝最終會替他的子民申冤。但以理書表明，上帝的旨意不只要在以色列的歷史中成就，也要在全世界的歷史中成就。

但以理書概覽

但以理書的結構

在巴比倫的宮廷中對上帝忠心（但以理書 1-6）

但以理和他三個朋友的故事為被擄期間的猶太人向上帝忠心提供了楷模。這些故事表明，即或是在外邦的世界，我們也有可能向上帝持守忠心。

但以理書一開始的幾句話就點出了上帝的主權這個主題：

「猶大王約雅敬在位第三年，巴比倫王尼布甲尼撒來到耶路撒冷，將城圍困。主將猶大王約雅敬，並上帝殿中器皿的幾分交付他手。」³²²

尼布甲尼撒圍困耶路撒冷，然而，「將猶大王交付他手」的卻是主。是上帝讓巴比倫得勝。

由於主權在上帝，上帝的子民就必須對他忠心，即或在上帝的仇敵似乎掌控時局的時候也該如此。但以理書用一系列的實例來說明但以理是如何向上帝的忠心：

- 但以理和他的幾位朋友不肯讓巴比倫的習俗「玷污自己」。上帝喜悅他們這樣忠心，於是讓他們在外邦君王面前蒙恩（但1）。
- 尼布甲尼撒做夢，上帝將夢的講解賜給但以理。上帝在巴比倫把但以理和他的幾位朋友提升到有影響力的職位上（但2）。
- 但以理的朋友拒絕向異幫的偶像下拜，上帝從火熱的爐子中拯救了他們的性命，藉此表達他看重這些人的信心！見有第四個人，相貌像上帝的兒子與這三個人一起在火爐中時，尼布甲尼撒王大吃一驚。（但 3）
- 上帝使尼布甲尼撒謙卑下來，彰顯了他的主權（但 4）。
- 上帝剝奪了伯沙撒的王位，把王位賜給了瑪代人大利烏，彰顯了他的主權（但 5）。
- 但以理因向上帝忠心被扔進獅子坑，當時人以為他必死無疑，上帝卻拯救了他（但 6）。

這些並不只是講給孩子聽的故事而已；也是振聳發聵的實例，說明了在各樣處境下都要向上帝忠心。但以理和他的朋友向上帝忠心，上帝就以信實待他們。

³²² 但 1:1-2。

上帝主權的異象（但以理書 7-12）

這一部分與本書的上半部是很縝密地聯繫在一起的。首先，兩部分是由語言聯繫在一起的（2-7 章是用亞蘭文寫成的，而不是希伯來文）。此外，兩部分的主題都是以上帝的主權為焦點，這也是兩者間的關聯。

但以理所見的異象都在證明，上帝有掌管人類歷史的主權。上帝不但是猶太人的上帝，祂也是全地的上帝。

但以理書 7-12 章的異象不是按時間先後順序來記載的，而是多次涵蓋同樣的資料。曾有一位作家提出說，7-12 章就像是螺旋上升的階梯，每一章都帶我們走到更高的地方，讓我們越來越清楚地看到上帝在人類歷史上的工作。³²³

四獸的異象（但 7）

有四個大獸從海裡出來，與那坐在寶座上的亙古常在者的榮耀形成鮮明對比。至為可怕的是第四個獸，它有十角和鐵牙，凡其它獸未吃盡的，這第四獸都要吞吃。四個獸被擊敗後，那亙古常在者就把榮耀和權能賜給人子。

但以理求一個解釋，有一位「侍立者」告訴他說，那四個大獸是四個王國，將要在世上興起。第四個王國要吞吃其它三個。十角就是從這第四個王國出來的十王。最小的王會制伏三王，並且向至高者說誇大的話。他會抵擋聖徒「一載、二載、半載」，³²⁴ 此後，聖徒會住在一個永恆的國度裡。

公綿羊和公山羊的異象（但 8）

在這個異象中，有一隻長著兩角（一角高過另一角）的公綿羊，大有能力。還有一隻在兩眼之間長著一角的山羊勝過了公綿羊，但它的角折斷了，代之而起的是四個小角。從其中的一個小角長出了一個大角，大得上達諸天。它把一些星宿甩在地上，踐踏它們，並自立為王。加百列向但以理解釋說，那只兩角的公綿羊代表瑪代和波斯的王。那只山羊就是希臘，那個大角是它的王，那些小角就是從希臘興起的小國。那長得上達諸天的角就是一位邪惡的王，他要毀掉聖民。這個王要被毀滅，但不是憑人的手。

七十個七的異象（但 9）

正當但以理為受苦的猶太人代禱的時候，加百列告訴他說，以色列會為他們犯罪的緣故受苦七十個七。他們隨後會重建耶路撒冷，並且等候六十九個七，直到受膏者顯現。另有一位統治者將要毀滅耶路撒冷，並且與以色列訂立長達一個七的盟約，並且行毀壞可憎之事，直到末期他被終結。

³²³ D.A. Carson and Donald Guthrie. *New Bible Commentary*. InterVarsity Press, 1994.

關於以色列未來的異象（但 10 - 11）

但以理看見一人，身穿細麻衣，腰束金帶，面貌如閃電，眼目如火把，手和腳如光明的銅。有位使者告訴但以理說，會有三位國王在波斯出現，第四位國王會帶兵攻打希臘。隨後會有一位大有能力的國王出現，此後，他的王國會被分成四塊。南方的王和北方的王之間的戰爭會止息，北方的王得到權力。他會逼迫信徒，並且設立那「行毀壞可憎的」。

但以理所見的異象結束（但 12）

最後，天使長米迦勒會在極大的危難中興起，拯救名字記在生命冊上的人。這事會在「一載、二載、半載」³²⁵之後發生。天使告訴他說從設立使地荒涼的可憎之像之後一千二百九十日才有這事。

但以理異象中的帝國

到底該如何理解但以理異象中的帝國呢？以下表格為異象常見的解讀意思：

國名	記載於但 2 的那座像	記載於但 7 的獸	記載於但 8 的公綿羊和公山羊
巴比倫	金的頭	像有著鷹的翅膀的獅子	
瑪代波斯	銀的胸膛和膀臂	像熊	長著兩角的公綿羊
希臘	銅的肚腹和腰	像有著四個翅膀和四個頭的豹子。	長著一個大角、四個角和小角的公山羊
羅馬	鐵的腿、半鐵半泥的腳	像長著十角和小角的無可比擬的獸	
上帝的國	變成大山的石頭	彌賽亞和眾聖徒得以進入這個國	

但以理書的主題

學者對但以理異象細節的理解各持各的說法，但從整卷書可以看出三個主題。

³²⁵ 但 12:7。

上帝的主權

1-6 章記載了上帝保護但以理的史實，7-12 章記載了但以理所見的異象，但以理書透過這些史實和異象顯明了上帝不但對耶路撒冷擁有主權，也對全世界擁有主權。對於被擄異邦的人來說，這是個有力的信息。但以理書一開始即見證說上帝憑他的主權把猶大交予尼布甲尼撒，後又記載那亙古常在者給出的異象，那亙古常在者要為他的子民建立永恆的國度，但以理透過這一切表明上帝掌管著人類歷史。

人類的驕傲

但以理教導說，上帝拯救忠信之人，審判驕傲之人。在1-6章，巴比倫的統治者與上帝和他的子民為敵。尼布甲尼撒被降為卑（但4），伯沙撒受審判（但5），這兩個故事表明上帝使驕傲之人卑微下來。³²⁶

在7-12 章裡，一系列的世界領導人抵擋上帝的旨意，而他們無一不是以失敗而告終的。那亙古常在者和人子取代了這些屬世的領導人。在但以理書的最後幾章裡，天國的軍隊粉碎了上帝的仇敵。

上帝的子民最終會得勝

但以理的異象中的諸國無論作何解釋，有一點是清晰無誤的，那就是上帝的子民最終會得勝。但以理描述了上帝的永恆國度會延遲一段時間才到來，在這段延遲時間裡，上帝的子民會遭受試煉和逼迫。然而，忠信到底的必會享受最終勝利的喜悅。

但以理書的主要信息對今天的我們來說是一個挑戰，挑戰我們更加忠心。由於上帝和他的子民最終會得勝，今天的信徒也應該過滿有信心的生活。

以西結書和但以理書如今仍對我們講話

有時候，教會被引誘，做出出世的姿態，把自己隔離起來，只關心「屬靈的事」，至於人生的其他領域，教會則不聞不問。亞伯拉罕·凱波爾曾說：「擁有一切主權的基督向人類存的每一寸領域呼喊說：『這是我的！』」這位十九世紀的學者、政治家、基督徒深切理解上帝有統管萬有的主權。

「擁有一切主權的基督向人類存的每一寸領域呼喊說：『這是我的！』——亞伯拉罕·凱波爾

以西結書的最後幾章和但以理書的下半卷都宣告上帝有主權統管整個人類的歷史。上帝在成就他的旨意。這是重要的信息，原因有二：

³²⁶ 請留意但以理是如何以戲劇化的言辭指斥伯沙撒的，伯沙撒不肯在上帝面前順服下來，而上帝卻曾讓他的父親尼布甲尼撒謙卑下來。（但 5:17-28）。

1. **我們能有信心去面對世界的壓迫。**作為生活在異國他鄉的被擄之人，但以理和以西結相信上帝會成就他自己的旨意。在但以理的有生之年，他親眼目睹了有些旨意是如何成就的。以西結或許沒有活到被擄之人回到耶路撒冷的時候。然而，他們二人都明瞭，上帝會成就祂自己的旨意。作為二十一世紀的基督徒，我們也是要在生活中堅信上帝掌控世間萬物。什麼也不能攔阻祂的旨意。
2. **提醒我們，我們有責任在日常生活中向上帝忠心。**基督徒一定不能在政治程式、教育系統、文化追求等任何有影響力的領域內向撒但讓步。無論上帝把我們放在哪裡，我們所作所為就代表至高主權的上帝。對於以西結來說，這意味著在被擄之地忠心地作先知。對於但以理來說，這意味著在政府裡忠心地作一名有影響力的成員。在上帝的國度裡，他要怎樣使用你呢？

結語：新約裡隱含的以西結書和但以理書

在新約中，至少有六十五處間接提到了以西結書的內容。其中有將近五十處是在啟示錄。

但以理書應許說上帝會擊敗邪惡，並統治世界。然而，猶太人於主前538年回歸耶路撒冷時，邪惡並沒有被擊敗。新約才應驗了這個應許。保羅指出，耶穌在十字架上擊敗了邪惡的權勢。³²⁷

但以理書中的這個應許到了啟示錄才完全應驗。啟示錄顯明上帝最終勝過了撒但。在但以理書 7 章，有四個獸從海裡出來，而在啟示錄 13 中，有一個獸從海裡出來。在啟示錄 19:11-21 中，耶穌就是那神聖的戰士，他擊敗了邪惡的權勢。

細看啟示文學

但以理書、啟示錄、以西結書的部分章節和撒迦利亞書被稱作啟示文學。啟示文學作品在猶太人的世界裡可謂人人皆知。在聖經之外，也有許多啟示文學的實例。啟示文學與聖經中的其它文學體裁不大一樣，解讀時需格外謹慎。

啟示文學作品會把原本隱藏的真理顯示出來。聖經的啟示文學則是根據上帝的旨意來看世界歷史事件，尤其專注於上帝成就祂最終旨意為焦點。大多數舊約的先知所專注的是以色列和聖約，而但以理則以上帝的最終旨意為出發點來看待外邦的世界帝國。

啟示文學作品透過異象來描述先知性的真理。但以理書使用「異象」這個詞達三十多次。這些異象往往彼此重疊，因而很難為這些異象理出個先後順序來。同一個事件，或許有多個異象來呈現，呈現出的樣子彼

³²⁷ 西 1:13-15。

此重疊，為的是從不同的角度把這個事件呈現出來。透過這些異象，但以理（還有後來寫啟示錄的約翰）為我們打開了屬靈世界的窗戶。啟示文學作品讓我們看到屬靈世界像物質世界一樣真實。

啟示文學使用戲劇般的象徵來傳達真理。有許多象徵是但以理書和啟示錄共有的。在這兩卷書中，奇形怪狀的獸代表邪惡的國。這些獸往往是不同動物的集合體，對於以色列來說，它們就是可憎之物。³²⁸

啟示文學作品在人們受迫害的時代尤為重要。猶太人在受到安提阿古·伊皮法尼（*Antiochus Epiphanes*）的迫害期間就曾得到但以理書的激勵。啟示錄是在羅馬逼迫教會期間寫成的。在這樣的時候，啟示文學表明上帝為他的子民爭戰。聖經中的啟示文學的主要目的是激勵現今的基督徒向主忠心，因為我們對上帝為未來設立的計畫有信心。

我們讀啟示文學，應該專注於大主題，而不是被細節搞得暈頭轉向。在但以理書中，大主題是上帝掌管人類歷史的主權。有許多帝國抵擋上帝，但上帝最終必會得勝。但以理書讓讀者確信上帝會帶來最後的勝利，藉此激勵他們向主忠心。

本課作業

請完成以下作業，表示你已理解了本課內容：

(1) 以下兩項作業選項，請擇一完成：

選項 1：小組作業

以西結書 40 - 48 章記載了以西結所見的新聖殿異象，閱讀這九章。把本課所討論到的幾種解釋分派給小組組員，每人一個解釋。每個組員必須研讀以西結書 40 - 48 章，並且用分派給他的那個解釋來說明如何解讀以西結的異象。

選項2：個人作業

- 請寫一篇一頁篇幅的短文，來討論以西結的新聖殿異象。從本課所討論的解釋中選擇一個，用這個解釋來解讀這個異象。
- 請根據但以理書 7 - 12 章的內容以《上帝為人類歷史所定的計畫》為題寫一篇講道綱要，一頁篇幅即可。

(2) 參加本課測驗。測驗包括經文背誦。

³²⁸ 例如，但以理書 7 章所記載的第一個獸「像獅子，有鷹的翅膀」。

第 11 課測驗題

1. 以西結這個名字是什麼意思？
2. 以西結書的寫作目的是什麼？
3. 在以西結書中，有哪一點內容和耶利米的聖殿講道相類似？
4. 請列出以西結的新聖殿異象有哪五種解釋？
5. 主前_____年，以西結被擄到巴比倫。
主前_____年，但以理被擄到巴比倫。
6. 但以理書的三個核心主題是什麼？
7. 但以理書的原文用了哪兩種語言？
8. 按傳統的解讀，下列各個形象分別代表哪個帝國？
 - 長著鷹的翅膀的獅子_____
 - 長得像熊的獸_____
 - 長著一隻大角的公山羊_____
 - 鐵的腿、半鐵半泥的腳_____
 - 變成大山的石頭_____
9. 在聖經中，有哪些書卷主要是由啟示文學作品構成，或有一部分是啟示文學作品。
10. 在新約中，哪一卷書引用以西結書和但以理書最頻繁？

第 12 課

小先知書（第一部分）：何西阿書、約珥書、阿摩司書

本課目標

學生學完本課後應該：

- (1) 知道何西阿書、約珥書和阿摩司書大致的成書年份和歷史背景。
- (2) 能列出何西阿書、約珥書和阿摩司書的主題大綱。
- (3) 理解小先知書中公義的主題。
- (4) 感受一下，上帝看到祂的百姓不忠時，祂會是什麼心情。
- (5) 把何西阿書、約珥書和阿摩司書信息和現代世界的需要連結起來。

本課內容

閱讀何西阿書、約珥書和阿摩司書。

背誦何西阿書 10:12、約珥書 2:13、阿摩司書 5:24。

介紹

舊約的最後十二卷書被稱為小先知書。在希伯來文聖經中，這些書卷是包含在一個目錄中，被稱作「十二先知書」。

由於小先知書比大先知書的篇幅短，有些讀者就以為這些書卷不重要。然而，稱這些書卷為「小」先知書，並不是說它們的信息或影響力「小」。「小」指的是篇幅短，而不是說信息的內容為次要。對古代的以色列和猶大而言，這些先知書有重大的影響力，如今，小先知書也繼續對教會講話。

小先知書大約的成書年代

小先知書大約的成書年代	
八世紀	約拿書，阿摩司書，何西阿書，彌迦書
七世紀	那鴻書，西番雅書，哈巴谷書
六世紀	俄巴底亞書，哈該書，撒迦利亞書
五世紀	瑪拉基書，約珥書(可能)

何西阿書：上帝的心痛

何西阿書的簡介	
寫作對象	北國
寫作年份	八世紀的後半頁
主題	上帝的心痛
寫作目的	責備以色列犯了屬靈上的姦淫
何西阿書的信息	以色列犯下了屬靈上的姦淫，解決之道在於他們必須回到上帝與大衛王那裡（何 3:5）。這會發生在彌賽亞時期，當永恆的君王耶穌把忠心的人都聚集起來時，以色列就回歸了。

何西阿書的歷史背景

何西阿和阿摩司是主前八世紀時的北國先知。³²⁹ 他們和猶大的以賽亞是同時代的人。

主前八世紀早期，耶羅波安二世在北國作王。這是以色列的繁榮時期。此時，亞述的勢力因內部的鬥爭而國力衰弱。以色列的邊界擴大，並且從與鄰國的貿易中得到很大的利益。以色列和猶大實際統治的國土面積與大衛王的時代不相上下。

不幸的是，以色列儘管在經濟上富足了，可在屬靈上它並不富足。在屬靈方面，以色列已經背棄信仰了。北國的百姓敬拜巴力與耶和華。³³⁰

何西阿或許是在耶羅波安二世王朝的晚期開始當先知。亞述日漸強盛，不久，提革拉毘列色三世在亞述作王，亞述迅速成為主要的世界帝國。在幾年之內，亞述就要征服撒瑪利亞並摧毀北國。

何西阿書的寫作目的

何西阿講道，指責以色列犯了屬靈上的姦淫。他警告說，以色列會因敬拜巴力而遭致上帝的審判。他指出以色列的不忠，讓上帝心痛。

³²⁹ 何西阿書有三十五次提到「以法蓮」，指的都是北國。

³³⁰ 既敬拜耶和華，又敬拜別的神，這種做法被稱作「混合主」。這個問題曾在以色列反覆出現。以色列在出埃及以後敬拜金牛犢（出 32），所羅門開始敬拜他外邦妻子的神，都屬此類。

► 聖經常常使用婚姻的比喻來描述上帝和他的百姓之間的關係。如果人的婚姻是以上帝和他百姓的關係為範本，那麼在婚姻上，這教導我們什麼？

何西阿書的主題

屬靈上的姦淫

聖經自始至終都以婚姻作為上帝與他百姓之間的關係寫照。婚姻是一個男人和一個女人之間一生之久的承諾。同樣，上帝也與以色列訂立永久的聖約。婚姻和人與上帝之間的聖約都是排他的關係。正如丈夫或妻子不可對配偶不忠一樣，上帝的百姓也不可對上帝不忠。在何西阿書中，上帝指出，以色列與其它的神，犯下屬靈上的姦淫罪，就好像妻子轉向其它情人時，犯了姦淫罪一樣。

何西阿書的言語形象生動，特別適合描述以色列拜偶像的罪。巴力是敘利亞-巴勒斯坦的天氣神。當地人期望他掌管降雨、農事和生育。在外邦的神龕裡，百姓用與妓女行淫的儀式來「敬拜」巴力。他們相信他們的性行為可以讓巴力有所回應，為大地帶來豐富的種子和雨水。何西阿書的形象言語表明，以色列與廟妓所犯的罪是他們屬靈淫亂的反應。

上帝吩咐何西阿娶「淫婦」³³¹歌篾為妻。有些解經家相信歌篾在與何西阿結婚之前就已經是妓女。還有些人很難接受上帝會做出這樣的吩咐，他們於是相信上帝吩咐何西阿娶一個良家女子，而這個女子後來對何西阿不忠。最後的解釋是，歌篾是個拜偶像之人，代表著以色列國屬靈上的淫亂。無論這個詞如何解釋，歌篾對何西阿的不忠就是以色列對上帝不忠的寫照。

何西阿兒女的名字也有著預言之意。耶斯列是以一座山谷的名字命名，過沒多久，亞述就是在這個山谷戰勝以色列。羅路哈瑪的意思是「毫無憐憫」，因為上帝將不以憐憫來對待這個悖逆的國家。羅阿米的意思是「非我民」，因為上帝即將拋棄這個轉向別神的國家。

³³¹ 何 1:2。在舊約此後的書卷中，這個詞都不是指未來的不忠，而是指現在或過去的不忠。這對於上帝給何西阿吩咐的第一個解釋提供了一些支持。

何西阿的家庭	
歌篋	表示以色列屬靈上的淫亂
耶斯列	亞述將要耶斯列擊敗以色列
羅路哈瑪	毫無憐憫
羅阿米	非我民

歌篋對丈夫不忠，結果被賣作奴隸，顏面丟盡。上帝告訴何西阿把她贖買回來。同樣，以色列被她的假神離棄之後，上帝也會帶她回家。

上帝對以色列的控告

在第 10 課中，我們看了先知訴訟，在訴訟中，上帝控告以色列對聖約不忠。在何西阿書 4-5 章中，上帝在控訴以色列的不忠時，也用了同樣的言語。

何西阿警告說，以色列不再真正認識上帝。在希伯來文中，「認識」並不只是理性上的知道，也是講關係的一個詞彙。認識某人代表著和他或她的關係是建立在某種經歷上。以色列不再認識上帝，他們不接受上帝的律法和先知。他們「因缺乏知識而滅亡」。³³² 他們用上帝的知識換取巴力的知識。

何西阿書在快結束的時候提出一個應許說，以色列若遠離屬靈上的淫亂，回到耶和華面前，上帝就會使她復原。上帝愛以色列，並且帶她出了埃及。如今，祂也想要使她回到祂自己面前來。

何西阿書 14 章有一段，呼籲以色列悔改，也有一個應許，就是上帝會醫治以色列。以色列曾希望亞述作她的盟國，但亞述會成為她的仇敵，而不是朋友。然而，上帝應許說，以色列若悔改，「我必醫治他們背道的病，甘心愛他們。」³³³ 上帝必須要因以色列犯罪而審判她，但他同時也呈現出復興的應許。

³³² 何 4:6。

³³³ 何 14:4。

新約中隱含的何西阿書

新約反覆引用何西阿書的內容。馬太指出，耶穌從埃及回來，是應驗了何西阿書的預言。³³⁴ 耶穌用何西阿書的話來提醒仇敵說，憐恤比祭祀更重要。³³⁵ 保羅教導說上帝要建立他的子民，既包括猶太人，也包括外邦人。³³⁶ 認識上帝的知識（就是以色列曾丟棄的）沒過多久就會臨到外邦人。

約珥書：耶和華的日子

約珥書的簡介	
寫作對象	猶大
寫作年份	約主前500-450年
主題	耶和華的日子
寫作目的	預言審判日的降臨
	預言復興日的降臨
約珥書的信息	約珥書的應許在五旬節應驗

約珥書的歷史背景

約珥在一場可怕的蝗災不久後當先知。他就用這一場自然災害來作譬喻，來描寫將來審判的日子，即「耶和華的日子」。

關於先知約珥，我們只知道他的名字（意思是「耶和華是上帝」）和他父親（毗土珥），此外，所知甚少。

甚至這卷書寫於哪一年，我們都無法確定。沒有什麼事件可以讓我們參照來確定寫作年份。由於約珥既沒有提到北國，也沒有提到猶大的任何國王，約珥很有可能是在猶太人從被擄之地回歸之後講道。不管怎樣，聖經學者對這一點也有許多不同的看法。

³³⁴ 太 2:15；何 11:1。

³³⁵ 太 9:13；何 6:6。

³³⁶ 羅 9:25-26；何 1:10-11 以及 2:23。

約珥書的寫作目的

約珥呼籲猶大回到上帝面前。至於蝗災，那只是一個象徵，象徵著審判要臨到不順服的人。然而，約珥也預言了將來忠心的人會復興。

約珥書的主題

蝗災和耶和華的日子 (約珥書 1:1 - 2:17)

約珥書 1:2 - 2:17是蝗災過後的哀傷之詩，這場災難的破壞程度是未曾見過的，它就像戰無不勝的一支軍隊攻城掠地。

這場蝗災只是一個預兆，預示有更糟的事要發生。耶和華的日子不是復興的時候。上帝的百姓若不悔改，耶和華的日子就是對他們大行審判的時候。只是表面上「撕裂衣服」還不夠，必須發自內心悔改。上帝要求猶大「撕裂心腸」。百姓若轉向上帝，他們就會發現「上帝有恩典，有憐憫，不輕易發怒，有豐盛的慈愛，並且後悔降下災禍。」³³⁷

關於未來的先知信息 (約珥書 2:18 - 3:21)

上帝要審判人，他同時也應許了復興。首先，上帝會使土地恢復。「就是蝗蟲、蝻子、螞蚱、剪蟲那些年所吃的，」他要補還你們。

如同屬物質的蝗災象徵屬靈災難，恢復土地也是象徵將來的屬靈覺醒。上帝會把聖靈澆灌在各個社會階層的人身上。

那時，全世界的人都會認識上帝的主權。上帝百姓的仇敵會受到懲罰，而猶大則享受上帝賜下的特別福分。

新約中隱含的約珥書

約珥書應許說，上帝會把他的靈澆灌在凡有血氣的。這就不只是週期性發生在以色列歷史上的復興了。這些復興延緩了以色列脫離上帝計畫的步伐，但這種復興是暫時的，不會帶來永久的改變。此外，這種復興侷限於以色列。

約珥期待看到上帝的靈會澆灌「凡有血氣的」。在五旬節那一天，彼得宣告說，約珥的預言就要應驗了。

³³⁸ 聖靈在那間樓房澆灌之後，使徒把福音帶到耶路撒冷、猶大和撒瑪利亞，直到地極。

³³⁷ 珥 2:13。

³³⁸ 珥 2:28-32；徒 2:14-21。

這可不是什麼暫時的復興。關乎耶和華的日子的應許，至今依然透過教會的服事應驗。我們確信，上帝的靈正在透過我們，實現上帝為人類定好的計畫，我們傳福音，帶領人作耶穌的門徒，正是基於這樣的確據。他的靈正在透過教會的事工澆灌凡有血氣的。

阿摩司書：一位追求真正公義的牧者

阿摩司書的簡介	
寫作對象	北國
寫作年份	主前八世紀中期
主題	一位追求真正公義的牧者。
寫作目的	預言上帝即將因著以色列對上帝和世人的不義行為而審判她。
阿摩司書的信息	像阿摩司一樣，耶穌也表明，我們要愛上帝（第一個大誡命），也要愛別人（第二個大誡命），前者必須要在後者中體現出來。雅各書和阿摩司書有許多相同的主題。

阿摩司書的歷史背景

阿摩司原是提哥亞的一位牧羊人，提哥亞是耶路撒冷南方的小鎮。夏天時，牧羊人到低海拔的草原牧羊。在這幾個月裡，阿摩司也照看無花果樹。

上帝差派阿摩司去北國。阿摩司原是牧羊人，沒有先知的名分。更糟糕的是，他就算是先知，也是來自猶大的先知，北國人不信任他。³³⁹

阿摩司的信息自然在北國遭人抵制，更何況他所講的還不合時宜。當時北國無論在經濟上，還是在政治上都處於前所未有的繁榮態勢，而阿摩司卻在這種時候傳講審判的信息。許多以色列人認為，繁榮富庶是上帝賜福的記號。在他們看來，以色列這麼繁榮，有目共睹，這使得阿摩司所講的審判信息站不住腳。然而，阿摩司仍然忠心持守上帝的呼召，傳講審判的信息。

³³⁹ 摩 7:10-13。

阿摩司書的寫作目的

阿摩司向一個正在繁榮昌盛的國民預言審判。以色列不是要迎接富庶的日子，而是要面臨審判的日子。以色列不肯以公正對待社會底層的人，導致上帝的審判臨到他們。阿摩司傳講說，公義要比聖殿的祭祀儀式重要。而公義就要求我們以正確的行為來對待我們周圍的人。

阿摩司書的主題

審判 (阿摩司書 1:1 - 9:10)

阿摩司書大多是審判的信息。阿摩司書回答了三個問題：

1. **是誰降下審判？** 這卷書並未提及亞述。阿摩司書指明，將來的審判是來自上帝。他不斷地闡述：「耶和華必……吼叫……耶和華如此說……我必不免去他的刑罰……我卻要降火……我必折斷大馬士革的門門。」³⁴⁰
2. **審判要怎樣到來？** 饑荒、乾旱、瘟疫、和蟲害都會是上帝施行審判的媒介。³⁴¹ 亞述會入侵，徹底毀壞這片土地，就像獅子撕咬羊一樣，最後只剩下兩條腿和半個耳朵。³⁴² 國家的領袖會被擄走³⁴³，國土會被佔領。³⁴⁴
3. **上帝為什麼要降下審判？** 上帝的審判是以色列犯罪的結果。在世上的萬國中，唯獨以色列和猶大是上帝所認識的。以色列享受聖約帶來的特權，卻忘記聖約向他們規範的責任。*因為以色列為上帝所認識*，她就要面臨上帝的審判。³⁴⁵ 聖約既給他們帶來特權，又給他們規定了責任。

阿摩司透過一系列的先知信息宣告審判。阿摩司書的每個部分都以不同的方式來傳講審判的信息。阿摩司書的信息包括：

³⁴⁰ 摩 1:2-8。

³⁴¹ 摩 4:6-11。

³⁴² 摩 3:11-12。

³⁴³ 摩 4:2-3 和 5:27。

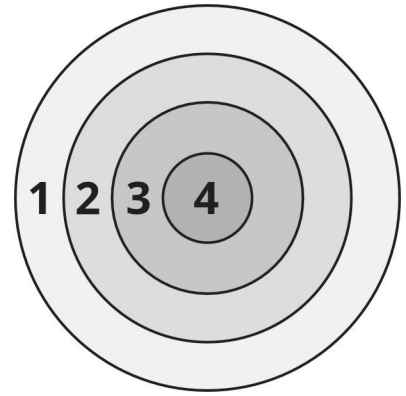
³⁴⁴ 摩 6:14。

³⁴⁵ 摩 3:1-2。不要忘了，在何西阿書中，「認識」這個詞指的是關係，而不只是知道而已。

審判列邦的默示 (摩 1-2)

阿摩司一開頭就是審判其他國家的言辭，就是審判大馬色、非利士、和推羅。他隨後提到和以色列有血緣關係的國家：以東、亞捫和摩押。這些國家都對以色列犯下了殘忍的罪。阿摩司進而提到猶大所犯的屬靈上的罪——離棄律法，追隨假神。

阿摩司向以色列的這些鄰國說完審判後，就開始指明北國的罪。對於這點，阿摩司書的聽眾會認同他的信息。阿摩司卻話鋒一轉，訴說耶和華的日子也是審判以色列的日子，令人頗感意外。以色列受審判，是因她所犯的罪：欺壓弱者（他們「為一雙鞋賣了窮人」³⁴⁶），淫亂，和慶祝外邦的節日。



關於以色列的預言 (摩 3-6)

阿摩司問了一系列的問題，來表明上帝對以色列的審判是公正的。³⁴⁷ 他向非利士人和埃及人述說以色列令人髮指的罪。³⁴⁸ 他提到在以色列人中某些群體所犯的罪：撒瑪利亞的婦人狂放縱酒、獻祭之人仍活在罪中、領導者恃才傲物，自以為穩妥。³⁴⁹

阿摩司唱了一首關於以色列的哀歌，哀悼死者。³⁵⁰ 以色列不顧這些警告，仍不肯悔改。他們期待上帝審判其他國家，但他們沒有意識到，上帝會因他們自己的罪而審判他們。

審判的異象 (摩 7:1 - 9:10)

上帝接連給阿摩司五個異象，來描述那即將來臨的審判。阿摩司看到：

1. 一場蝗災即將毀掉那片土地。這表明上帝對以色列的審判。阿摩司為以色列代求，上帝免除了這場蝗災。
2. 一場火災燒乾地中海。阿摩司再次為以色列代求，上帝免除了這場火災。
3. 用來測量牆壁是否豎直的一條準繩。用上帝的公義標準衡量以色列，發現以色列是彎曲的。因此，上帝會拆毀這座牆。

³⁴⁶ 摩 2:6。

³⁴⁷ 摩 3:3-6。

³⁴⁸ 摩 3:9-15。

³⁴⁹ 摩 4:1-11 和 6:1-14。

³⁵⁰ 摩 5:1-3。

4. 一籃成熟的果子。這正說明以色列的光景。她的罪已滿盈，該馬上受到審判；百姓守安息日，但安息日結束後，他們就不誠實地對待別人了。真正的公義包括正確的行為，單有宗教儀式是不夠的。
5. 上帝站在祭壇邊，宣告審判已成定數，不可避免。上帝從前應許他的百姓說他要看顧他們，如今他卻說出來可怕的話：「我必向他們定住眼目，降禍不降福。」³⁵¹

復興（摩 9:11-15）

阿摩司書也像何西阿書一樣，以盼望的信息結尾。上帝沒有忘記祂的百姓。阿摩司書在結尾處寫了以色列必得復興的信息。

大逆轉	
審判（1:1-9:10）	復興（9:11-15）
跌倒 ：以色列民（原文是處女）跌倒，不得再起（5:2）。	興起 ：我必建立大衛倒塌的帳幕（9:11）。
城牆破敗 ：你們各人必從破口直往前行（4:3）。	城牆修好 ：堵住其中的破口（9:11）
拆毀 ：我要拆毀過冬和過夏的房屋。象牙的房屋也必毀滅；高大的房屋都歸無有（3:15）。	重建 ：把那破壞的建立起來，重新修造（9:11）。
饑荒 ：栽種美好的葡萄園，卻不得喝所出的酒（5:11）。	歡宴 ：栽種葡萄園，喝其中所出的酒，修造果木園，吃其中的果子（9:14）。
流亡 ：所以我要把你們擄到大馬士革以外（5:27）。	回歸 ：我要將他們栽於本地，他們不再從我所賜給他們的地上拔出來（9:15）。

新約中隱含的阿摩司書

耶穌在登山寶訓中也傳講了一段與阿摩司書類似的消息：公義一定要在我們對待別人的行動中體現出來。我們也可以在雅各書中看到同樣的消息。宣稱有信心還不夠，那個信心一定要在日常生活中體現出來才行。

► 有時候，教會追求傳福音，卻忽視了社會的罪。有些時候，教會也在講道中抨擊社會弊端，卻忽視了福音信息。³⁵² 在你的社會中，教會如何能責備社會的罪，同時也能保持聖經福音的信息？

³⁵¹ 摩 9:4。

³⁵² 這種現象通常被稱作「社會福音」。

細看先知書中的「公義」

阿摩司書關鍵的經節之一就是 5:24：「惟願公平如大水滾滾，使公義如江河滔滔。」這一節經文已經成為許多社會公義運動的主題，而在這些運動中，有些關注社會活動，卻忘記了福音。

然而，阿摩司書的信息卻絕不是以社會活動，代替耶穌基督的救恩信息的「社會福音」。阿摩司書表明真正的公義，是以上帝的本性為基礎。在上帝面前，真正的公義勢必帶來善待鄰舍的正確結果。這個信息在聖經中反覆出現多次：

- 上帝說：「你們要聖潔，因為我耶和華你們的上帝是聖潔的。」緊接著就是一系列關於如何對待窮人、如何對待雇工、如何對待殘疾人和其他以色列人的吩咐。³⁵³
- 約伯宣告他在上帝面前是無辜的，他為自己陳詞辯護，其中的一部分就是他證實自己以公義善待別人。³⁵⁴
- 法利賽人曾批評耶穌和罪人一起吃飯，耶穌就引用何西阿書6:6來回應他們：「我喜愛憐恤，不喜愛祭祀。這句話的意思，你們且去揣摩。我來不是召義人，乃是召罪人。」³⁵⁵
- 有些基督徒對富人恭敬有加，卻不給挨餓的人食物，也不給赤身露體的人衣服穿，卻犯下惡言惡語的罪，雅各責備了這樣的基督徒。他簡潔地總結說，那「清潔的虔誠」的意思是：「看顧在患難中的孤兒寡婦，並且保守自己不沾染世俗。」³⁵⁶

公義是上帝的本性；而公正地對待我們的鄰舍就是要反映出上帝的本性。我們作為二十一世紀的基督徒就是要向不信的世界顯出上帝的本性。我們和上帝的關係正確了，我們和別人的關係也就改變了。而阿摩司書所說的公義就是這個意思，在當今世界，公義也應該是這個意思。

結語

英國政治家威廉·威伯福斯（1759 - 1833）致力於傳福音，同時秉行基督徒的公正原則，在這兩方面他堪稱楷模，鮮有人能出其右。

³⁵³ 利 19:2以及後面的幾節經文。

³⁵⁴ 伯 31。

³⁵⁵ 太 9:13。

³⁵⁶ 雅1:27。

威伯福斯二十一歲時被選入下議院。四年後，他歸主成為基督徒。從此，這位年輕貴族的生命全然改變了。他並不是單單私下「宣告信主」，他的歸信改變了他對政治生涯的看法，改變了他原本自我中心的生活方式，以致他財物的用途也都大不一樣了。

威廉·威伯福斯相信，基督徒不僅要關心向失喪之人傳福音，也要關心受苦之人的物質需要。正因如此，他和許多組織合作，幫助窮人，傳揚福音。他資助去印度和非洲的宣教士。他同時努力改善醫院、收容所、學校和監獄。他資助主日學、難民救助、單親母親和窮苦工人。在大部份的人生中，他把收入的四分之一捐助給窮人。

作為政治界的領袖，他最為持久的貢獻就是他為反對奴隸制所付出的努力。他確信，奴隸制與基督徒的愛人如己勢不兩立，他於是在自己的政治生涯中，傾注了大量的精力與這邪惡的現象抗爭。一開始，很少人相信他有任何機會勝過維護奴隸制的勢力。英國商人每年從非洲運送大約五萬名奴隸到大西洋對岸的美洲。政客保護奴隸貿易，把它當作英國的「權利」，商人們為奴隸貿易辯護，說它是經濟必須的發展，許多基督徒認為奴隸貿易令人難過，是邪惡現象，但因為不可避免，也就隨波逐流了。

但威伯福斯不接受奴隸貿易，上帝把他放在有影響力的位置上，而他自己把這個位置看成是服事上帝的機會。他決意要使「公平如大水滾滾，使公義如江河滔滔。」威伯福斯了解奴隸制的邪惡之處，他於是竭盡全力要廢止這可恥的罪惡。「從現在開始，我已決意要有效地廢止奴隸貿易，不成功，不罷休，無論要付出多大代價。」他曾如此寫道。

從 1789 年開始，他每年都提出廢止奴隸貿易的提案。從 1789 年到 1805 年，共有十二份反奴隸貿易提案未獲通過。最後在 1807 年，英國議會在大英帝國廢止了奴隸貿易。

隨後，威伯福斯開始致力於在帝國全境廢除奴隸制本身（不單單是奴隸貿易）。威伯福斯接下去奮鬥了二十五年，才看到奴隸制被廢止。在他臨死前三天，英國下議院通過了一項法律，在大英帝國境內釋放所有奴隸，給他們自由。

本課作業

請完成以下作業，表示你已理解本課內容：

1) 以下兩項作業選項，請擇一完成：

選項1：小組作業

請討論一下，在你的社會中，哪個領域有不公正的現象，是教會該發聲責備的。請以阿摩司書為範本，說明教會該如何處理這種情況。請寫一份一頁篇幅的報告，總結你們的討論結果。

選項2：個人作業

請寫一份詳細的講道綱要，論述《上帝對不忠的國家的審判和愛》。在綱要中要說明何西阿書的信息是如何對現今世界說話。

2) 參加本課測驗。測驗包括經文背誦。

第 12 課測驗題

1. 小先知書在希伯來文聖經中被稱作什麼？
2. 大先知書和小先知書有什麼差別？
3. 請描述一下主前八世紀時北國的經濟狀況和屬靈光景。
4. 何西阿書的主要寫作目的是什麼？
5. 何西阿每個孩子的名字向以色列預言了什麼？
6. 在舊約中，「認識」這個詞是什麼意思？
7. 約珥書主要的主题是什麼？
8. 在約珥書中，什麼自然災害是對將來審判的預言？
9. 根據新約，約珥的屬靈覺醒預言何時應驗？
10. 阿摩司書的寫作目的是什麼？
11. 請列出阿摩司書中的五個審判異象，並說出它們各自的意思。

第 13 課

小先知書（第二部分）：寫給列國的先知書

課程目標

本課最後，學生應：

- (1) 知道俄巴底亞書、約拿書、彌迦書、那鴻書、哈巴谷書和西番雅書的可能寫作年份和歷史背景。
- (2) 能列出俄巴底亞書、約拿書、彌迦書、那鴻書、哈巴谷書和西番雅書的主題大綱和寫作目的。
- (3) 明白解釋舊約預言的基本原則。
- (4) 領會上帝擁有對萬國萬民的主權。
- (5) 把俄巴底亞書、約拿書、彌迦書、那鴻書、哈巴谷書和西番雅書的信息和當今世界的需要聯繫起來。

課程內容

閱讀俄巴底亞書、約拿書、彌迦書、那鴻書、哈巴谷書和西番雅書

背誦彌迦書 6:8；那鴻書 1:7-8；哈巴谷書 3:2

介紹

耶和華不是某個區域的神，在這一點上，他與古代世界的假神不一樣。耶和華有主權掌管整個世界，自古至今乃至永遠都是這樣。這一點可從小先知書所記載的關於以色列之外的各國的預言看得出來。在本章所研習的書卷中，上帝透過他的先知向以東、尼尼微、以色列、猶大說話。在西番雅書中，上帝向全世界說話。在這一章中，我們看到，即使是那些不承認上帝權柄的百姓，也在祂的主權之下。上帝有權柄掌管全世界。

俄巴底亞書：給以東的信息

俄巴底亞書的簡介	
寫作對象	以東
寫作年份	在主前587年和553年之間
主題	以東的淪陷
寫作目的	預言以東即將因她在巴比倫圍困耶路撒冷期間殘暴對待猶大而被毀。
俄巴底亞書的信息	猶大被擄後還會復興，福音會透過她臨到外邦人。

俄巴底亞的歷史背景

長期以來，以掃的後裔以東和雅各的後裔以色列之間就有矛盾，這是我們讀俄巴底亞書時當知道的歷史背景。以色列在出埃及的時候，以東不讓以色列從自己的地界經過。³⁵⁷ 在巴比倫人圍困耶路撒冷時，以東人幸災樂禍。他們在主前 587 年對猶大的殘酷，觸發了詩人在詩篇 137:7-9 中寫下了祈求降災給以東的禱告及俄巴底亞的先知信息。

而關於先知俄巴底亞，除了他的名字之外，我們一無所知。他的名字的意思是「事奉耶和華的人」。在舊約中，這是個很普通的名字。³⁵⁸

俄巴底亞書的信息

俄巴底亞書的預言既是對以東的審判信息，也是對猶大的安慰信息。首先，俄巴底亞給以東帶來了審判的信息。以東的首都西拉建在高處的磐石上，易於防守，以東因而自負地以為這個地理上的優勢會保護她。³⁵⁹ 然而，因為她以殘暴對待猶大，上帝將摧毀以東。公義的上帝不會允許以東的罪不受懲罰。主前 553 年，以東被征服，俄巴底亞的預言應驗了。

俄巴底亞也帶來安慰的信息。他提醒猶大說，上帝出於聖約愛祂的百姓。即或是在耶路撒冷被毀以後，上帝也應許給祂百姓希望。俄巴底亞書的關鍵經節（1:15）應許說耶和華降罰的日子臨近萬國。

³⁵⁷ 民 20:14-21。

³⁵⁸ 這位小先知俄巴底亞不是列王紀上 18章所記載的那位在亞哈王宮中作官的俄巴底。

³⁵⁹ 俄 1:3。

約拿書：一位不情願去尼尼微的先知

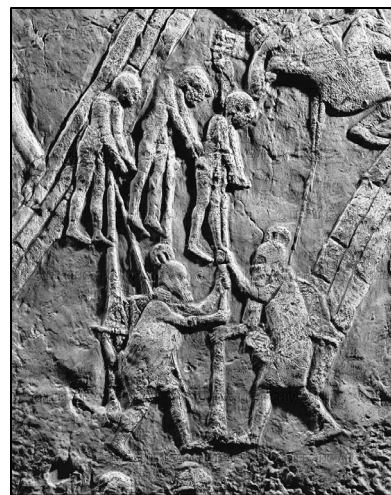
俄巴底亞書的簡介	
寫作對象	尼尼微
寫作年份	主前 793 和 753 年之間
主題	上帝對所有人都有恩典
寫作目的	表明上帝渴望救贖所有人，哪怕是以色列的仇敵
約拿書的信息	耶穌把約拿的神跡作為復活的兆頭。
	透過使徒和早期教會的服事，福音被傳到所有國家。

約拿書的歷史背景

約拿是在亞述帝國勢力衰微時發預言的。他在耶羅波安二世時預言了北國的擴張。³⁶⁰

亞述帝國侵略成性，亞述人是以色列的最大威脅。留存至今的藝術作品表明，亞述人以殘暴對待仇敵為樂。當約拿聽到上帝呼召他去尼尼微傳道時，他逃往他施。

他不想講一個可能讓尼尼微悔改的信息。他知道，尼尼微若悔改，上帝就會讓這座城市免遭審判。³⁶¹ 約拿是忠於以色列的，站在約拿的角度上來看，尼尼微被毀對以色列來說無疑是極大的祝福。



約拿書的寫作目的

約拿書顯明出上帝的憐憫也臨到以色列仇敵的身上。他讓我們看到，上帝的慈悲並不僅僅是給「我們」（以色列）的，也是給「他們」（尼尼微）的。

可是先知和上帝完全不一樣，他對尼尼微沒有任何慈悲。約拿書促使我們思考：「我像約拿，還是像上帝？」

³⁶⁰ 王下 14:25。

³⁶¹ 拿 4:2。Image: "KCE Lachish impale" taken by kevincellis36109, retrieved from

<https://www.flickr.com/photos/36339698@N00/17005960457/> licensed under CC BY 2.0, desaturated from the original.

約拿的故事是真的嗎？

有些學者堅持說約拿的故事不是真的，而是一個比喻，為的是教導以色列一個功課，讓他們知道他們沒能完成上帝交給他們向列邦傳道的使命。然而，約拿書本身沒有任何跡象表明原作者打算把它寫成比喻。這個故事是作為真實的歷史來呈現的，裡面含有歷史和地理上的細節，而我們也期待真實的歷史記載應該有這樣的細節。

約拿書其中一個信息是上帝的主權。上帝「使海中起大風」；「他安排一條大魚吞了約拿」；他「安排一棵蓖麻」來為約拿遮陽，他「安排一條蟲子」來咬這蓖麻。這個故事若不是真的，那麼上帝對祂所造之物有主權這個信息就是空談。

耶穌是把約拿的故事當作真實的歷史。他警告說：「當審判的時候，尼尼微人要起來定這世代的罪，因為尼尼微人聽了約拿所傳的就悔改了。看哪，在這裡有一人比約拿更大。」³⁶²

由於這些原因，我們知道約拿的故事是真實的。

約拿書的信息

第一部分：順服的功課（約拿書 1-2）

第 1 章和第 2 章教導了順服的功課。當上帝呼召約拿去尼尼微時，約拿的第一個反應是向相反的方向逃跑。「約拿卻起來，逃往他施。」他上了一艘船，要「躲避耶和華」。³⁶³ 耶和華的先知相信他能躲避全能的上帝。然而，上帝是有主權的。「耶和華使海中起大風」，威脅要毀掉這艘船。

水手掣簽，要搞清楚風暴是因誰而起，他們發現約拿要為這場風暴負責。那些水手和約拿不一樣（約拿不在乎尼尼微），他們在乎和他們同行的約拿，想要救他一命。外邦的水手比上帝的先知更有慈悲心。水手最終把約拿丟入海中，風暴立時止息了。但約拿也沒有死，他得救是因為「耶和華安排了一條大魚吞了約拿。」

約拿隨後向上帝禱告，為上帝憐憫他而感恩，這第一部分遂告結束。約拿承諾要「我所許的願，我必償還。」他學到了順服的功課。

³⁶² 太 12:41。

³⁶³ 拿 1:3。

第二部分：慈悲的功課（約拿書 3-4）

約拿書 3 章也是一開始就記載了上帝的呼召，這一點和第 1 章一樣。這一次，約拿順服了。「約拿起來，往尼尼微去。」約拿至此已學到了順服的功課，此時上帝要把慈悲的功課教給他了。

約拿所傳講的是審判的信息。在第 1 章中，外邦人比約拿更懂得上帝的慈悲，在第 3 章也是一樣。在第 1 章中，外邦的水手想要救約拿一命。在第 3 章中，外邦的君王說上帝或可憐憫這城市。「或者上帝轉意後悔，不發烈怒，使我們不至滅亡，也未可知。」上帝的先知只傳講審判，而外邦的君王卻傳講了上帝的憐憫。

第 2 章有一段禱告，第 4 段也有一段禱告。約拿書第 2 章記載的是為上帝憐憫約拿而獻上感恩的禱告，而第 4 章所記載的是為上帝憐憫尼尼微而向上帝發出怨言的禱告。約拿發怨言，是因為上帝沒有降罰給尼尼微城。這一章在結尾處記載了上帝給約拿的功課，讓他知道上帝對失喪之人有大慈悲。

新約中隱含的約拿書

新約至少在兩方面反映了約拿書的內容。首先，耶穌用約拿從魚腹中得拯救來比擬他自己從墳墓中復活。

364

其次，約拿書也說明了以色列沒能完成上帝要她傳道給萬國的使命。我們從上帝給亞伯拉罕的應許（創世記 12:2-3）清楚地看到，以色列蒙祝福，是為了讓她成為別人蒙福的管道。而約拿書讓我們看到以色列沒能完成這個使命。基督來了，這個使命得以恢復。他差派他的門徒，對他們說：「所以，你們要去，使萬民作我的門徒。」³⁶⁵

身處二十一世紀的我們該如何解讀約拿書的信息

約拿不情願去尼尼微，他後來去了，卻不想讓上帝饒恕尼尼微。我們今天取笑約拿很容易。然而，約拿書卻迫使我們透過上帝的眼睛來看待當今世界。當我讀約拿書的時候，我應該問我自己如下問題：

- 仇敵被毀，仇敵悔改，哪一個給我帶來喜樂？
- 我可以傳講上帝的憐憫，也可以傳講上帝的審判，我是以同樣的熱情來傳講這兩個信息嗎？
- 如果我要去到上帝百姓的仇敵那裡去，我情願去嗎？
- 我的性情是像約拿，還是像上帝。

³⁶⁴ 太 12:39-40。

³⁶⁵ 太 28:19。

彌迦書：寫給猶大和以色列的信息

彌迦書的簡介	
寫作對象	猶大
寫作年份	主前 740-700
主題	真正按聖約生活
寫作目的	表明上帝要因猶大違反聖約而懲罰她
彌迦書的信息	彌迦書預言了耶穌由內而外的信仰。真正的信仰並不僅僅在於聖禮，用彌迦書 6:8 這節經文來總結說，真正的信仰是「行公義、好憐憫、存謙卑的心與你的上帝同行。」

彌迦書的歷史背景

北國淪陷之前不久，摩利沙人先知彌迦在猶大講道。他的信息在希西家作王時帶來了一場復興。

彌迦書的寫作目的

彌迦使用聖約訴訟的形式來說明猶大不忠於聖約。³⁶⁶ 對於那些違反聖約的人，彌迦所傳講的是審判；對於那些悔改的人，彌迦所傳講的是希望。彌迦表明，公義並不僅僅在於守聖禮；真正的公義是「行公義、好憐憫、存謙卑的心與你的上帝同行。」³⁶⁷

彌迦書的信息

彌迦帶來一系列預言，共有三段。每一段都以「你們要聽」開頭。每一段信息都是先講審判，然後講復興的應許。

第一段信息（彌迦書 1-2）

彌迦的第一個默示預言了以色列的首都撒瑪利亞和猶大的首都耶路撒冷將要受審判。上帝會讓撒瑪利亞成為一堆廢墟，並且摧毀她的偶像。至於耶路撒冷，上帝應許說，當猶大被擄到異邦的時候，耶路撒冷將蒙受禿頭的恥辱。

³⁶⁶ 如果您想知道聖約訴訟的結構，請參閱本教程的第 10 課的相關內容。

³⁶⁷ 彌 6:8。

在彌迦書 1:10-15 這幾節經文中，先知提到了幾個地名，勾勒出一條路徑。後來，西拿基立在主前 701 年向耶路撒冷行進的時候正是沿著這個路徑走的。西拿基立在進攻猶大的途中先後征服了迦特、亞弗拉、沙斐、撒男、伯以薛、瑪律、拉吉、摩利設迦特和亞革悉。彌迦在預言上帝的審判時是很具體的。

這一個關於審判的默示也給餘民一個復興的應許，並就此結束。耶和華會帶領祂的百姓爭戰。

第二段信息（彌迦書 3-5）

彌迦書的第二段信息一開始就指斥了猶大的領導者腐敗透頂。市民官長被描述成吃人的人，讓跟隨他們的人耗費掉一切（3:1-4）。而先知則是「可被雇傭的信使」，對於出大價錢的人，他們就預言說他們必蒙福，對於出不起錢的人，他們就定罪（3:5-8）。官長、祭司和先知都犯了罪。

這一段信息也像第一段信息一樣，先是說審判，隨後轉向了希望。將來有一天，「耶和華殿的山必堅立」；必有多國的民來學習萬軍之耶和華的道路。上帝會拯救那些忠心的餘民，並且作他們的王。他會從巴比倫救贖錫安，並且牧養他的羊群。

「伯利恆、以法他啊，你在猶大諸城中為小，將來必有一位從你那裡出來，在以色列中為我作掌權的；他的根源從亙古，從太初就有。」到那時，猶大徹底得救贖的日子就到了。馬太福音提到耶穌基督的出生預言就是援引彌迦書。³⁶⁸

第三段信息（彌迦書 6-7）

上帝對猶大的指控 彌迦書6:1-8	
6:1-2	呼喚見證人（山嶺和岡陵見證了猶大的不忠）
6:3	給猶大一個回應的機會
6:4-5	提醒猶大知道上帝過去曾多麼寵愛她。
6:6-7	百姓以譏笑的口吻回應
6:8	上帝的回答——上帝的要求就是：公義、憐憫和謙卑。

³⁶⁸ 彌 5:2和太 2:4-6。

彌迦書的最後一段信息是以聖約訴訟的形式提出的。上帝控告祂的百姓對聖約不忠。百姓不但不承認錯誤，倒問出一系列有諷刺意味的問題：

- 莫非上帝要讓我們用一歲的牛犢獻燔祭嗎？
- 莫非上帝想要幾千隻公羊和一萬條河的油嗎？
- 莫非上帝要我們用孩子獻祭嗎？

上帝再次陳明律法的永不變更的要求：公正、憐憫、存謙卑的心與上帝同行，作為回應。

在指控過後，上帝宣佈要審判耶路撒冷（6:9 - 7:7）。因為猶大步亞哈之後塵，背棄信仰，上帝會使這個國家荒涼。

彌迦這一次又是先說審判，隨後轉向希望。彌迦在猶大尋找敬虔之人，卻沒能找到（7:1-7），彌迦遂在禱告中下結論說，上帝會「用你的杖牧放你獨居的民」，並且在萬國的眼前復興他們。他以信心結束全書：上帝是赦免罪孽、喜愛憐憫的上帝。

身處二十一世紀的我們該如何解讀彌迦的信息

耶利米書 26:17-19 表明，彌迦的信息帶來了復興。其結果是，上帝在一百多年的時間裡免除了對猶大的審判。彌迦書激勵我們應把上帝的信息帶給這世代，儘管有許多人會拒絕上帝的真道，但還是有一小部分人會做出回應。上帝的真道不會徒然返回。這該會激勵我們在這個時代忠心地宣講上帝的真道。

那鴻書：寫給尼尼微的信息

那鴻書的簡介	
寫作對象	尼尼微
寫作年份	主前 663 和 612 之間
主題	尼尼微即將被毀
目的	預言上帝即將審判罪惡的城市尼尼微和亞述帝國。
那鴻書的信息	那鴻書呼召猶大忠心。他帶來了平安的好消息；彌賽亞要來了！

那鴻書的歷史背景

那鴻傳所傳講的信息正是約拿想要傳講的：尼尼微即將被毀。約拿書要顯明的是，尼尼微人悔改後上帝以憐憫待他們。而那鴻書要顯明的是，尼尼微因著悖逆要受到上帝的審判。

約拿造訪尼尼微，帶來了一場復興，但這場復興很短命。約拿講道的時間大概在主前 793 和 753年之間。到了主前 745 年，提革拉毘列色三世登上王位，他把亞述帝國營造成人類歷史上最為殘暴的一個帝國。主前 722 年，亞述滅北國。

西拿基立主前 704-681 年間統治亞述帝國，他把尼尼微定為首都。他曾征服猶大的大部分國土，但後來上帝拯救了耶路撒冷未落入亞述人的鐵蹄之下，並且讓整個猶大擺脫了亞述的轄制。大概在主前663年之後，那鴻預言上帝即將審判尼尼微和亞述帝國。³⁶⁹ 主前 612 年，尼尼微被滅，這個預言遂告應驗。到主前 609 年，亞述帝國的最後一點餘民被征服了，至此，這個帝國在人類歷史上永遠消失了。上帝的審判絕非虛言。

那鴻書的寫作目的

俄巴底亞傳講說，以東即將全然被毀，確定無疑。而那鴻傳講說，尼尼微即將全然被毀，確定無疑。這一次，沒有悔改的機會了。「你的損傷無法醫治。」³⁷⁰ 那鴻書宣告說尼尼微城即將被毀，卻對猶大的百姓說，上帝要審判他們的仇敵，以此給他們希望。

那鴻書的信息

整個那鴻書都是關於上帝即將審判尼尼微的。第 1 章提出了一個圖景，描繪了上帝是神聖的武士，為祂的百姓爭戰。上帝是公義的審判者；祂「向他的仇敵施暴，向他的仇敵懷怒。」

尼尼微悔改的時候，上帝沒有審判它，藉此顯出憐憫。儘管如此，上帝也是「大有能力，萬不以有罪的為無罪。」尼尼微此時拒絕上帝，祂要向他報仇了。

那鴻書的核心對比見於 1:7-8 對於義人，「耶和華本為善，在患難的日子為人的保障。」對於惡人，「他必以漲溢的洪水淹沒尼尼微，又驅逐仇敵進入黑暗。」

第 2 章用在街頭戰鬥的意象和獅子撕碎獵物的比喻描繪了尼尼微被毀的情形。

第 3 章以「禍哉」的默示結束了那鴻的信息，他宣告說，「這流人血的城，充滿謊詐和強暴。」那鴻列舉了尼尼微人所犯的罪，隨後宣告了上帝最終的審判：「『我』使列國看見你的赤體，使列邦觀看你的醜陋。」

³⁶⁹ 那鴻書3:8提到了埃及的底比斯（華語和合本譯作「挪亞們」）被毀一事。此事發生在主前663 年。這樣看來，那鴻講道的其間應是在底比斯淪陷（主前663年）和尼尼微淪陷（主前 612 年）之間。

³⁷⁰ 鴻 3:19。

我必將可憎污穢之物拋在你身上，辱沒你，為眾目所觀。」³⁷¹ 世人聽到亞述滅亡的消息，無不歡欣。「凡聽見這消息的人都因你拍掌。

有誰沒有時常遭受你的暴行呢？」³⁷²

那鴻書教導說，聖潔的上帝不會任憑罪不受懲罰。以色列和猶大犯罪，上帝使用亞述來審判他們。然而，他也沒有忽視亞述所犯的罪。最終，祂在猶大人中保守了一批忠心的餘民。祂對祂百姓的信實未曾改變。

哈巴谷書：上帝與先知之間的對話

哈巴谷書的簡介	
寫作年份	大約在主前 608 和 605 年之間
主題	理解上帝的道路
寫作目的	把上帝的目的啟示給哈巴谷
哈巴谷書的信息	新約三次引用哈 2:4 這節經文：「惟義人因信得生。」這是上帝在歷世歷代給祂百姓的計劃。

哈巴谷書的歷史背景

哈巴谷書在先知書中是頗為獨特的一卷書。它只包含上帝和先知之間的一段對話，而不是寫給某些特定的對象。

哈巴谷是在耶路撒冷淪陷之前的那些年作先知的。大多數的學者相信哈巴谷的對話發生在尼布甲尼撒於主前 605 年掌權之前的某個時間。在哈巴谷從上帝那裡得到啟示之後二十年間，哈巴谷的預言應驗了。

哈巴谷書的寫作目的

哈巴谷書把上帝的目的啟示給先知。哈巴谷提問題，上帝回答，透過這樣的問答，先知學會了信靠上帝至高無上的計畫。

³⁷¹ 鴻3:5-6。

³⁷² 鴻3:19。

哈巴谷書的信息

問題 1：邪惡的猶大為何會繁榮？（哈 1:1-11）

哈巴谷看到猶大在屬靈和道德上衰退了，而上帝卻無動於衷，他頗感困惑。哈巴谷問道：「你為何使我看見罪孽？你為何看著奸惡而不理呢？」³⁷³ 在哈巴谷看來，公義似乎被扭曲了。

上帝的回應讓先知頗感震驚。上帝告訴哈巴谷說，他要興起迦勒底人來審判猶大。³⁷⁴ 他們的馬比豹更快，他們飛跑如鷹抓食。

問題 2：上帝如何能用巴比倫來審判猶大？（哈 1:12 - 2:20）

上帝對第一個問題的回答表明他沒有忽視罪惡，但也促使哈巴谷提出更大的問題。上帝怎麼能透過一個更邪惡的國家來審判猶大？不錯，猶大該受審判，可是巴比倫比猶大更為邪惡。哈巴谷問上帝說：「惡人吞滅比自己公義的，你為何靜默不語呢？」³⁷⁵

上帝在回應中告訴哈巴谷記下一個異象。上帝承諾審判一定要來，那審判就一定要來。哈巴谷不是以傲慢自大來回應，就是選擇憑信心順服上帝的旨意。他必須在這兩者之間做出選擇。

這個信息過後，上帝又把他審判巴比倫的計畫啟示出來。哈巴谷透過一連串的五個「禍哉」的默示來表明巴比倫被迫要飲耶和華烈怒的杯。他們依賴偶像，到頭來一定是一場空。偶像是毫無價值，與之相比，「惟耶和華在他的聖殿中。」這樣，唯一合宜的反應就是在他的主權面前靜默不語。

哈巴谷獻上順服的禱告（哈 3）

對於上帝這樣的啟示，哈巴谷報之以順服，他選擇順服上帝的旨意。他在禱告中說，上帝審判，同時也彰顯憐憫。他描述了上帝的能力與主權。他順服了上帝的旨意。這位先知在結尾處滿有信心地說：「主耶和華是我的力量，他使我的腳快如母鹿的蹄，又使我穩行在高處。」

新約中隱含的哈巴谷書

哈巴谷說：「惟義人因信得生」。他的這句話在新約中被引用了三次。在羅馬書 1:17，保羅引用哈巴谷書的這節經文來說明我們是透過信心與上帝和好的。在加拉太書 3:11，保羅用這句話來與想遵循猶太律法得救的人相對照，因為這些人試圖靠遵行律法來稱義。保羅教導說，我們不是靠守律法稱義，而是「義人必

³⁷³ 哈 1:3。

³⁷⁴ 迦勒底人是巴比倫人的別名。

³⁷⁵ 哈 1:13。

因信得生」。在希伯來書 10:38，作者用這句話來強調信心是持續不斷的。義人不是「退後」，而是繼續「因信得生」。在舊約中，讓我們討上帝喜悅的是我們信靠上帝的旨意，在新約中也是一樣。

西番雅書：寫給全世界的信息

西番雅書的簡介	
寫作對象	猶大至世界各國
寫作年份	在主前 640 和 612 年之間
主題	耶和華的日子
寫作目的	警告猶大和世界各國，耶和華的日子要來了。
西番雅書的信息	西番雅書展望了未來，將來有一天，世上萬國都將敬拜以色列的上帝。新約以後，教會既有猶太人，也有外邦人，這應驗了西番雅的預言。（弗3:1-6）。

西番雅書的歷史背景

西番雅這個名字的意思是「耶和華已隱藏」，表示他的父母親即或是在亞哈斯作王期間猶大背棄信仰的情況下仍對上帝忠心。西番雅是在猶大的最後一位好國王約西亞作王期間作先知的。他與哈巴谷和耶利米是同時代人。他也談到了尼尼微淪陷，但是以未來要將要發生的事件來述說，顯然他是在主前 612 年之前結束作先知的。³⁷⁶

西番雅一開始即從他開始向上追溯他的祖先世系，一直到四世祖先希西家王。³⁷⁷ 他出自皇族，是約西亞王的本家。

西番雅書的寫作目的

西番雅宣告耶和華的日子，比其他各卷書都多。在這樣一卷篇幅很小的書卷中，先知竟然六次提到耶和華的日子。西番雅表明這個日子既給悖逆之人帶來審判，也給忠心之人帶來祝福，他這一點與約珥、以西結和阿摩司是一致的。西番雅也表明耶和華的日子不止會影響猶大和與上帝立約的百姓，也會影響所有人。

³⁷⁶ 番 2:13。

³⁷⁷ 番 1:1。

西番雅書的信息

西番雅首先講到上帝對猶大的審判。因為猶大轉去敬拜巴力、「天上萬象」、和其它假神，上帝即將懲罰這個國家。耶路撒冷的房屋將會變為荒場。到耶和華的日子展現出來的時候，那日子將是「忿怒的日子，是急難困苦的日子，是荒廢淒涼的日子，是黑暗幽冥、密雲烏黑的日子，是吹角吶喊的日子，要攻擊堅固和高大的城樓。」³⁷⁸

西番雅隨後向列國說話。非利士人會遭到上帝的審判；摩押人和亞捫人會被擄掠；衣索比亞（古實）人將會被殺；亞述即將被毀。對於這些人來說，耶和華的日子將是審判的日子。

西番雅的那些猶太人聽眾聽說他們的仇敵被定罪，或許心裡感到痛快。然而，西番雅馬上回到猶大即將受審判的主題。「這悖逆、污穢、欺壓的城有禍了！」³⁷⁹ 令人難過的是，這污穢的城竟是耶路撒冷。因為她的官長、士師、先知、和祭司不肯接受上帝的指正，他們都該被定罪。結果，要被傾倒到「列國」的審判也會臨到猶大。

耶和華的日子是審判的日子。然而百姓若悔改，也會是復興的日子。上帝應許說，在猶大會有一小部分餘民存留下來。他們「必投靠我耶和華的名」。他們「不做罪孽，不說謊言」。³⁸⁰ 對於這些人，上帝應許要保護他們不受仇敵的攻擊。

在西番雅書的最後幾節經文中，上帝應許說他最終會復興耶路撒冷。祂會復興祂的百姓，使他們「在地上的萬民中有名聲、得稱讚」。

► 小先知書把上帝的信息帶給萬民。對於先知面前的聽眾來說，這個信息通常是很具體的。提後 3:16說，聖經對於歷世歷代的所有基督徒都是有益的。小先知書的信息是如何對我們這個時代說話的？

細看舊約聖經的解讀

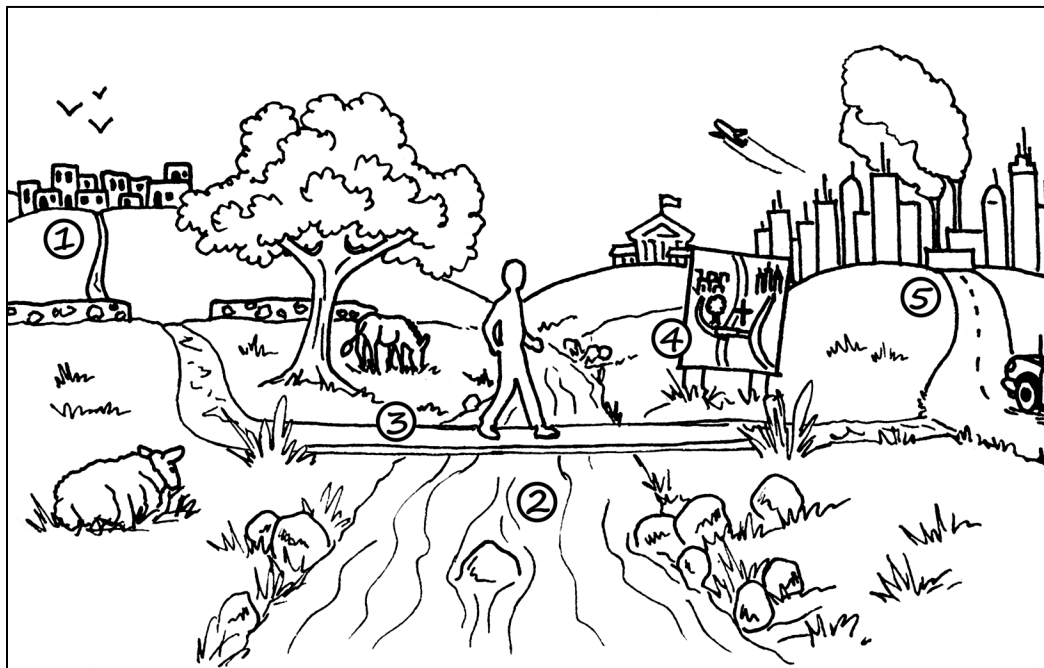
對於許多讀者來說，舊約先知書是聖經中最難理解的書卷了。有些讀者就以為這些古代的預言書根本就沒有什麼信息是給我們現代人的。還有些解經家試圖從這些書卷中尋找隱秘的信息。這兩種做法都沒能捕捉到舊約先知書的核心真理。

³⁷⁸ 番 1:15-16。

³⁷⁹ 番 3:1。

³⁸⁰ 番 3:12-13。

那麼，舊約先知書是如何對現今的基督徒說話的呢？斯科特·杜瓦爾（*Scott Duvall*）和但以理·黑茲（*Daniel Hays*）為我們現今如何解讀和應用聖經提出了如下示範步驟，這在我們解讀先知書時也很好用。針對一段聖經文本，從五個問題入手。³⁸¹



(1) 他們的城鎮：先知的原始信息是什麼？

這個問題要問的是：原始的聽眾是如何聽到先知的信息、先知對他那個時代的信息是什麼？這有助於把我們的解讀和原來的信息聯繫起來。我們要是把原始聽眾根本不認識的信息「讀進」了聖經，那就危險了。

³⁸²

比如，那鴻所傳講的是尼尼微被定罪的信息。他的聽眾聽到的是一個宣告，宣告尼尼微因其殘暴、淫亂和拜偶像而即將被毀。這是這位先知原本要傳講的信息。

³⁸¹ 改編自J·斯科特·杜瓦爾和約翰·但以理·黑茲所著的《抓住上帝之道》第三版（*Grasping God's Word, 3rd ed.*）Zondervan, 2012. Image: "Interpreting the Bible" drawing by Anna Boggs, available from <https://www.flickr.com/photos/sgc-library/52377290578>, licensed under CC BY 2.0.

³⁸² 解讀聖經的專業術語是釋經——即詮釋文本或是從文本「得出」的意思，相對於釋經就是私意解經。私意解經是從我自己的觀念出發，然後以自我的觀念放進文本中。作為學習聖經的人，我們應該從經文的原始意思出發，而不是從我們自己的觀念出發。

(2) 河流：到底是什麼把原始聽眾和我們隔離開來？

問這個問題，旨在研究現今的文化、語言、時代、和情境與聖經的時代背景有什麼差別。我們也要看舊約和新約之間的差別。

那鴻書是寫給一個某特定年代的特定城市。我們在讀那鴻書的時候，知道尼尼微城已不復存在。現今的大多數讀者也沒有生活在一個殘酷踐踏別國人的國家裡。此外我們現在是處在新約當中，而在新約中，上帝對列國的及時審判也不總是像在舊約裡那麼明顯。

(3) 橋樑：先知的原始信息蘊含什麼原則？

向讀者提出這個問題，是想讓他越過先知所處的背景，找出先知教導的原則。這個原則並不僅僅適用於先知所處的時代，也是適用於所有的時代和文化。

儘管我們所處的世界和那鴻的世界有許多差別，但上帝的公義原則沒有變。一位聖潔公義的上帝不可能忽視亞述的罪。聖經及人類的歷史處處可見上帝的公義，這個信息並不只侷限於古代尼尼微。

(4) 地圖：如何在聖經的其他地方看到這個原則？

這個問題要讀者考慮的是，他如何根據全部聖經啟示來考察他正在研讀的這段經文，並確保我們不會在聖經的文本上斷章取義，「發現」與聖經其他地方相牴觸的原則。就舊約而言，這個步驟讓我們特別注意耶穌基督的降臨為這原則帶來甚麼啟示。

我們若從聖經的其他地方來考查上帝的公義原則，就會發現那鴻書與聖經中的其他關於上帝本性的教導是相吻合的。五經教導說，上帝一定會懲罰罪。歷史書顯明上帝公義的體現——甚至對他自己的百姓以色列民也不例外。先知書反覆宣告了上帝的公義。在新約中，耶穌談到了上帝的愛和憐憫，但也談到了上帝的審判。³⁸³ 保羅也提醒我們說：「上帝是輕慢不得的。人種的是什麼，收的也是什麼。」³⁸⁴

(5) 我們的城鎮：這個原則如何應用在當今世界？

讓讀者從詮釋階段進到應用階段。這裡要問的是，我們現今該如何在實際生活中活出這個原則。

我們在讀那鴻書時，問一下這些問題：「上帝的公正如何彰顯於當今世界？」「我們該如何按照上帝的公正原則來生活？」上帝的公正或許不像舊約彰顯得那麼即時、那麼引人注目。然而，上帝的公義並沒有改變，祂的審判也一定會來。我們在把上帝之道帶給世人時，不只要講祂的憐憫，也要講祂的審判。這個信

³⁸³ 耶穌也講了審判要來的信息，這樣的記載在新約中有許多處。例如，太 11:20-24。

³⁸⁴ 加 6:7。

息如今講起來不像在舊約先知時代那麼受人歡迎，但它仍是核心真理。只要你還對整本上帝之道忠心，就一定要講這個信息。

小先知書自學指南³⁸⁵

- (1) 一次讀完整卷書，以便對先知的信息有一個整體的了解。
- (2) 研究作者的情況。從先知書一開始的幾節經文中，儘量回答下列這些關於先知本人的問題，越多越好：
 - 他來自哪裡？
 - 關於他的父母，我們知道些什麼？
 - 他是做什麼職業的？
 - 關於他的家庭，我們知道些什麼？
 - 他是什麼時候開始作先知的？作了多長時間？
- (3) 研究一下歷史背景。找出如下問題的答案：
 - 他是向誰說預言？
 - 在他作先知期間，誰是國王？
 - 在他生活的時代，屬靈光景和社會光景如何？
 - 在他作先知期間，除他以外，還有誰在作先知？
- (4) 再次誦讀這卷書，給每一章寫一個題目，來總結這一章的內容。在讀的時候，在經常出現的詞語下面畫線，或用彩色螢光筆標出。讀完後，說出這卷書的重要主題有哪幾個。
- (5) 列出這卷書提到哪些主要的罪。
- (6) 列出這卷書對未來都有哪些預言。
- (7) 根據你對以上問題的回答寫一份一頁的報告。

³⁸⁵ 改編自 Danny McCain, Notes on Old Testament Introduction. Africa Christian Textbooks, 2002. Pgs 347-348.

本課作業

(1) 以下兩項作業，請擇一完成。

選項1：小組作業

使用「細看舊約聖經的解讀」一文中的示範步驟分析一卷小先知書。談論一下這卷先知書的原始信息是什麼，先知所處的世界和我們的世界有什麼區別，以及這位先知在教導什麼原則。我們在當今世界該如何應用這位先知所講的信息，請找出兩到三個方面的應用。

選項2：個人作業

請使用「小先知書自學指南」分析一卷小先知書。

(2) 參加本課測驗，測驗包括經文背誦。

第 13 課測驗題

1. 俄巴底亞書的寫作目的是什麼？
2. 約拿書的主題是什麼？
3. 請列出約拿書在哪兩個方面展現出上帝的主權？
4. 約拿書教導了哪兩個功課？
5. 根據彌迦書的內容，律法的要求可用哪三個特徵來總結？
6. 彌迦書提出了關於耶穌出生的哪個預言？
7. 那鴻書的寫作對象是誰？
8. 請列出哈巴谷書的兩個問題以及上帝的回應。
9. 西番亞書的主題是什麼？
10. 建議解讀舊約先知書該採用哪五個步驟？

第 14 課

小先知書（第三部分）：被擄之後的先知

課程目標

本課最後，學生應：

- (1) 知道哈該書、撒迦利亞書和瑪拉基書大約的寫作年份和歷史背景
- (2) 能列出哈該書、撒迦利亞書和瑪拉基書的主題大綱和寫作目的。
- (3) 認識到持續忠於上帝律法的重要性。
- (4) 領會舊約中的關於彌賽亞的應許。
- (5) 把哈該書、撒迦利亞書和瑪拉基書的信息和當今世界聯繫起來。

課程內容

閱讀哈該書、撒迦利亞書和瑪拉基書

背誦哈該書 2:7-9 和瑪拉基書 3:1

被擄之後的先知的歷史背景

猶大從被擄之地回歸以後要面對一些問題，這些問題正是被擄之後的先知要面對的：

- **政治上的困難**：統治猶大的是波斯，沒有大衛的後裔作王，猶大努力重建耶路撒冷，卻遭到鄰邦的阻撓。
- **屬靈上的挑戰**：聖殿尚未重建，猶太人與外邦人通婚，造成信仰上的混合。許多猶太人已不再守安息日。
- **社會問題**：回歸的人和留在耶路撒冷的人之間關係緊張，富人虐待窮人，離婚越來越普遍。

主前539年，波斯攻陷巴比倫。波斯國君古列王發佈了一道諭令，允許猶太人回到猶大。次年，所羅巴伯率領五萬人從巴比倫回到耶路撒冷。不久，他們開始重建聖殿。然而，有仇敵百般阻撓，建殿工作遂告終止。

主前 520 年，哈該和撒加利亞激勵百姓再度開始建殿工作。因此，他們亦被稱作「聖殿先知」。建殿工作於主前 520 年再度開始，516 年竣工。

主前 458 年，以斯拉帶領一批流落異鄉的百姓回到耶路撒冷。他強調聖約，並因而領導了一場敬拜上的復興和社會改革。

尼希米於主前 444 年回到耶路撒冷，帶領眾人努力重修城牆。他要處理的也是從前以斯拉要面對的問題：婚姻問題、不守安息日、不忠於聖約。瑪拉基也幾乎是在這段時間作先知，他講的信息大多也是針對這些問題。

哈該書：重修聖殿

哈該書的簡介	
寫作對象	被擄後的猶大
寫作年份	主前 520 年
主題	重建聖殿
寫作目的	激勵上帝的百姓重修上帝的殿
哈該書的信息	路加福音 2:28-32 應驗了哈該書 2:9 的應許。

哈該書的寫作目的

哈該於主前 520 年秋天開始傳道。他講了一系列的信息，共有四篇，都是關於聖殿的。耶路撒冷的百姓因為有生命危險之虞，已對聖殿失去了熱情。自從所羅巴伯回來以後，將近二十年過去了，可聖殿工地仍是一片荒場。哈該是上帝的使者，為著上帝的殿發聲。

哈該的信息

關於先後次序的信息（該 1）

百姓重建了自己的家園，卻沒有重建上帝的殿。上帝問道：「這殿仍然荒涼，你們自己還住天花板的房屋嗎？」³⁸⁶

百姓先關注自己的需要，然後才想到上帝的殿。上帝警告說，他們的莊稼歉收、糧食短缺、衣不蔽體、做白工——這一切都是因為他們沒有把上帝放在首位。

³⁸⁶ 該 1:4。

上帝呼召百姓把他放在首位，然後再考慮他們自己的利益。隨後，「百姓也在耶和華面前存敬畏的心」，並且，「他們就來為萬軍之耶和華他們上帝的殿做工。」³⁸⁷

屬靈上的興盛能保證物質上富有嗎？

哈該書 1 章的信息與約翰三書 1:2 相似：「親愛的弟兄啊，我願你凡事興盛、身體健壯，正如你的靈魂興盛一樣」這個信息也見於申命記 27-28 章。這兩章經文應許說，順服的人得蒙物質上的祝福，而不順服的人則會在物質上受咒詛。

這是重要的信息，但不是全本聖經的信息。有些傳道人會援引哈該書 1 章這類經文來教導說：每一位元忠心的信徒都會經歷到錢財上的富足和身體健康。我們在讀哈該書 1 章以及約翰三書 1 章的時候，也要參照約伯記和希伯來書 11:37，同時看一看耶利米這類人，他們忠心地事奉上帝，卻也沒有得到物質上的祝福。甚至有許多人因為順服上帝而蒙受了物質上的損失。屬靈上興盛，但卻看不到現世的祝福，這種情形並不悖乎常理。哈該所說的是一個特定的情況。他並沒有提出一個普世的原則來保證說上帝的忠心兒女一定會富有。

哈該書：重修聖殿（繼續）

哈該的信息（繼續）

關於心灰意冷的信息（該 2:1-9）

哈該宣講了第一個信息之後六個星期，他又帶著上帝給他的第二個信息回來了。他問道：「你們中間存留的，有誰見過這殿從前的榮耀呢？現在你們看如何？在你們眼中豈不是如同無有嗎？」有些老人家還記得所羅門的聖殿昔日是何等的榮耀。而今，新建起的聖殿不如原來的大，整個建築都不如從前。他們撫今思昔，不免大聲哭號。³⁸⁸

上帝應許說，新聖殿要比原來的聖殿更加輝煌，以此來回應他們的哀傷。當嬰兒耶穌被帶到聖殿時，這個應許就應驗了。西面禱告道：「因為我的眼睛已經看見你的救恩……又是你民以色列的榮耀。」³⁸⁹

哈該給基督徒的信息：
「與上帝同行要比為上帝工作重要。」

³⁸⁷ 該 1:12, 14。

³⁸⁸ 以斯拉記 3:12記載道，聖殿重建以後，有人歡呼，有人哭泣。

³⁸⁹ 路 2:28-32。

關於不順服的信息（該 2:10-19）

兩個月以後，哈該帶著上帝給他的另一個信息回來了。他把潔淨與不潔淨的律法提醒祭司知道。根據律法，祭物若與不純淨的東西接觸了就變得不潔淨了。不純淨的東西是會傳染的。

哈該隨後直指耶路撒冷百姓的生活。他們修著聖殿，可他們的生活卻污染了修聖殿的工作。哈該向他的聽眾傳講的信息對於現今的基督教工人也極為重要，「與上帝同行要比為上帝工作重要。」

哈該要求百姓順服上帝。他在信息結尾處說：「從今日起，我必賜福與你們。」

關於恐懼的信息（該 2:20-23）

我們在讀哈該書的時候，要知道當時耶路撒冷是處於仇敵的包圍中的。這些仇敵試圖阻撓建殿工程，並且曾一度得逞。³⁹⁰ 上帝應許說，他會傾覆那些凡與猶大作對的列國。與周圍列邦相比，猶大勢單力薄，但她是上帝的選民，是屬於上帝的。上帝會保護祂的百姓，使他們免於受傷。百姓沒有理由懼怕他們。

撒迦利亞書：上帝在復興他的國

撒迦利亞書的簡介	
寫作對象	被擄後的猶大
寫作年份	主前 520 年
主題	上帝的國必得復興
寫作目的	預言上帝的國未來必得復興。總有一天，萬國必會在耶路撒冷敬拜上帝。
撒迦利亞書的信息	撒迦利亞書有一個應許，說將有一位卑微的君王、信實的牧者、和公義的枝子會來，而耶穌應驗了這個應許。

撒迦利亞書的寫作目的

撒迦利亞出生於一個與所羅巴伯一同回到猶大的祭司世家。³⁹¹ 撒迦利亞也像哈該一樣是「聖殿先知」。哈該傳講第一個信息之後大約兩個月，撒迦利亞傳講了他的第一個信息。撒迦利亞也以聖殿為重點，他也表明，上帝在復興他的國，既是在當今，也是在未來。

³⁹⁰ 以斯拉記 4。

³⁹¹ 尼 12:4。

撒迦利亞書的信息

八個夜間的異象（亞 1:1 - 6:8）

撒迦利亞一開始便呼召猶大回到上帝面前。他們的先祖排斥先知，上帝於是允許他們被擄到異國他鄉。而今他們回來了，撒迦利亞就呼召他們再次向上帝忠心。

這是一段導言，導言過後是一系列夜間的異象，共有八個。撒迦利亞看到異象，請求天上來的使者解釋異象，隨後得到解釋，如此有八次。這些異象都是針對被擄回歸之後的百姓所關心的問題而發的：審判壓迫猶大的列國、保護猶大不受仇敵的傷害、聖殿和百姓中間的惡行等。

1. **第一個異象：騎馬的在地上巡行（亞 1:7-17）。**信息：上帝預備復興他的百姓，審判壓迫他們的人。
2. **第二個異象：四角和四個匠人（亞 1:18-21）。**信息：上帝要審判猶大的仇敵。他們如何驅散上帝的百姓，他們也將被如何驅散。
3. **第三個異象：手拿準繩的勘測員（亞 2:1-13）。**信息：上帝已在耶路撒冷做好記號，歸他自己。祂是保護耶路撒冷城牆的。
4. **第四個異象：大祭司約書亞（亞 3:1-13）。**信息：恢復祭司職分。在耶利米書 13:1-11 中，祭司的麻布帶子已經變壞，不能用了。在這裡，儘管有撒但站在大祭司約書亞身邊指控他，上帝卻把約書亞身上污穢的衣服脫去，給他穿上潔淨的新衣服。上帝即將恢復祭司職分，並且差派一個「苗裔」，他會在以色列帶來全新的和平日子。
5. **第五個異象：一個燈檯和兩棵橄欖樹（亞 4:1-14）。**信息：重建聖殿。重建聖殿是上帝的工作，一定會蒙上帝保守。
6. **第六個異象：飛行的書卷（亞 5:1-4）。**信息：審判罪惡。書卷九米長，四米半寬，上面寫著基於聖約的咒詛之詞，咒詛那些違反上帝律法的人。在被擄歸回之後，百姓所犯的罪也會受到審判，就像在被擄之前一樣。
7. **第七個異象：量器中的婦人（亞 5:5-11）。**信息：百姓在被擄回歸以後所犯的罪。一位婦人被放在量器裡，她象徵著罪。天使用鉛封好量器。有翅膀的使者把籃子空運到巴比倫，這樣就把罪從耶路撒冷挪開了。
8. **第八個異象：四輛車（亞 6:1-8）。**信息：審判猶大的仇敵。這個異象與第一個遙相呼應。四輛車代表上帝的靈在世界上工作，同時彰顯了祂在這世界上擁有主權。上帝審判了猶大的仇敵，祂還會繼續復興他的百姓。

耶和華賜給先知的話語（亞 6:9-14:21）

撒迦利亞把耶和華賜給他的一系列話語記載了下來。上帝差派撒迦利亞給大祭司約書亞帶上冠冕。這代表著那「苗裔」將要來，他會作為祭司和君王來統治萬國。這個關乎彌賽亞的信息指向耶穌基督的降臨。

撒迦利亞書 7-8 章記載道，有一夥人從伯特利來求耶和華施恩，他們問了撒迦利亞一個問題，撒迦利亞做出了回應。原來在被擄期間，百姓每年五月都會禁食，為聖殿被毀表示哀慟。此時，重修聖殿的工程即將完工，他們問說是不是還有必要在每年五月禁食下去。

撒迦利亞的回答比問題本身更寬泛。上帝問道：「你們禁食只是儀式呢？還是表示真心悔改？」若表示真心悔改，並且猶大在被擄期間已經學到了功課，那麼就沒必要再禁食了。可禁食若只是儀式的話，那禁食就沒有任何意義，從前沒有意義，此時仍沒有意義。

上帝隨後應許說，將來他會把猶大的禁食變成節期。將來有一天，猶大會比地上的萬邦更有尊榮。「四月、五月禁食的日子，……必變為猶大家歡喜快樂的日子和歡樂的節期。……必有列邦的人和強國的民來到耶路撒冷尋求萬軍之耶和華，懇求耶和華的恩。」³⁹²

撒迦利亞書 9-14 展望了彌賽亞的來臨。以色列的仇敵（敘利亞和非利士）將會被從那片土地上移除。上帝以一種令人驚異的圖象應許說，他會在外邦人當中拯救餘民。³⁹³ 撒迦利亞預言說，將來有一天，以色列真正的君王會騎著驢進入耶路撒冷，拯救自己的百姓。這一位君王不同於那些把猶大引入歧途的傲慢君王，而是謙卑公義。他是好牧人，保護羊群。當羊群拒絕他時，他們就被分散在各處。然而，上帝最終會贖回祂的羊群，拯救耶路撒冷。猶大會得到復興，萬國都要來到耶路撒冷敬拜上帝。

新約中隱含的撒迦利亞書

新約經常引用撒迦利亞書。解經家發現在新約中有六十七處引用了撒迦利亞書。³⁹⁴ 在新約福音書中，記載受難週的段落有多處是引用了撒迦利亞書 9-14 章，而舊約其他書卷都沒有被引用這麼多。啟示錄引用以西結書最多，其次就是撒迦利亞書了。撒迦利亞書記載的彌賽亞預言包括以下這幾則：

- 是公義的苗裔（3:8；6:12-13）
- 是騎著驢的卑微君王（9:9-10）
- 是被人棄絕的牧者，被賣三十舍克勒銀子（11:4-13；13:7）

³⁹² 亞 8:19，22。

³⁹³ 亞 9:5-7。這一小部分外邦人會成為上帝的百姓。

³⁹⁴ 英語標準版研用本聖經。

- 是被人所扎的（12:10）
- 是那要來的審判者（14）

瑪拉基書：上帝所要求的是忠心

瑪拉基書的簡介	
寫作對象	被擄後的猶大
寫作年份	大概在主前 475 和 425 年間
主題	上帝所要求的是忠心
寫作目的	勉勵猶大向上帝忠心
撒迦利亞書的信息	瑪拉基書在結尾處應許說，會有一位使者來預備主的道路；馬太福音和馬可福音均在開始處寫道施洗的約翰為彌賽亞預備道路。

瑪拉基書的寫作目的

瑪拉基這個名字的意思是「我的使者」。他所談及的許多罪惡現象也是以斯拉記和尼希米記所談及的，因而瑪拉基和這兩位帶領人極有可能是同時代的人。瑪拉基可能是在主前 475 和 425 年之間的某個時間傳講信息的。

猶大沒有退化到拜偶像的地步，但他們的宗教生活是空洞的。他們聲稱忠於耶和華，但他們的生命卻沒有改變。瑪拉基寫這卷書，是在宣告上帝對猶大的譴責。

哈該書和撒迦利亞書應許說，聖殿重新建成以後，猶大會享受到和平、富庶，上帝也會再度與他們同在。然而，他們卻遭受到氣候乾旱、經濟凋敝和政治貧弱。他們於是對耶和華頗有怨言。上帝回應了這些怨言，瑪拉基把上帝的回應記載下來。

► 猶大沒有滿足上帝的要求，瑪拉基因而責備了她。他們在聖殿獻祭，他們也在按照律法舉行儀式，但他們卻沒有尊崇上帝。我們先討論一下現今的基督徒可能在那些方面沒能尊崇上帝，然後再繼續讀瑪拉基的責備。我們是否對上帝的服事太不細心了？

瑪拉基書的信息

瑪拉基書包含一系列「辯論」，共有六段。每段辯論都有三部分：

1. 上帝就猶大的所作所為有話要說。
2. 百姓以一個問題來回應。

3. 上帝回答問題。

第一段辯論：上帝愛祂的百姓（瑪 1:2-5）

1. 引言：耶和華說：「我曾愛你們」。
2. 問題：「你在何事上愛我們呢？」
3. 上帝的回答：上帝看重以色列（雅各），卻懲罰以東（以掃）。³⁹⁵

第二段辯論：祭司藐視上帝（瑪 1:6-2:9）

1. 引言：兒子尊崇父親。我若是你父親，你對我的尊崇在哪裡？祭司為何藐視我的名？
2. 問題：「我們怎麼藐視你的名？」
3. 上帝的回答：你們在我的壇上獻骯髒的祭物，就是不尊崇我的名。祭司沒有尊重耶和華的祭壇，卻反而獻上瘸腿的、有病的祭牲。

第三段辯論：猶大沒有尊重婚約（瑪 2:10-16）

1. 引言：猶大背信棄義，玷污了婚約
2. 問題：「我們怎麼玷污婚約？」
3. 上帝的回答：
 - 與拜偶像的人通婚
 - 離婚並從而違背了婚約。

第四段辯論：上帝的公義（瑪 2:17-3:5）

1. 引言：「你們用言語煩瑣耶和華。」
2. 問題：「我們在何事上煩瑣他呢？」
3. 上帝的回答：指責上帝忽略了行惡之人。

上帝向猶大保證說，耶和華要來到他自己的聖殿，他會差派一位使者預備道路。他只要發現罪，就一定會審判。

³⁹⁵ 有關上帝對以東的審判，請參看俄巴底亞書。

第五段辯論：偷竊什一奉獻（瑪 3:6-12）

1. 引言：「我是耶和華，我不變。回轉向我，我就回轉向你。」
2. 問題：「我們要如何回轉呢？」
3. 上帝的回答：要獻什一，顯明你的忠心。

第六段辯論：說話頂撞耶和華（瑪 3:13-4:3）

1. 引言：「耶和華說，你們用話頂撞我。」
2. 問題：「我們怎麼頂撞你了呢？」
3. 上帝的回答：你們曾說：「事奉上帝是徒然的。」百姓指責上帝說，他沒有賜福給順服的人，也沒有審判不順服的人。上帝在回應中應許說，耶和華的日子要來了。上帝會在那一天審判作惡之人，保守忠心的人。

結論（瑪 4:4-6）

瑪拉基在結論中重申了全書的信息。他號召猶大回顧過去（「紀念我僕人摩西的律法」），展望未來（「看哪，我必差遣先知以利亞到你們那裡去」），為「耶和華大而可畏之日」做好準備。

細看舊約預言的基督

我們即將結束舊約綜覽這門課。此時，我們花一點時間查看一些預言，同時看一下基督的降臨如何應驗了這些預言。關乎基督降臨的預言有許多，我們在此就不一一查看了。在耶穌降生幾百年前，上帝就把他一生的細節精確地啟示出來。這些預言的應驗證實了耶穌就是上帝所應許的彌賽亞。

預言	舊約出處	新約的應驗
彌賽亞要在伯利恆出生	彌迦書5:2	太 2:1-6；路2:1-20
彌賽亞會從埃及回來	何西阿書11:1	太 2:12-15
彌賽亞降生後，會有別的嬰兒被殺	耶利米書31:15	太 2:16-18
彌賽亞會在加利利工作 ³⁹⁶	以賽亞書9:1-2	太 4:12-16
彌賽亞會凱旋進入耶路撒冷	撒迦利亞書9:9	太 21:1-9；約12:12-16
彌賽亞會被他自己人棄絕	以賽亞書53:1-3	太26:3-4
彌賽亞會被出賣，賣價三十塊銀元	撒迦利亞書11:12	太26:14-15
彌賽亞會被他的跟隨者離棄	撒迦利亞書13:7	太26:56
彌賽亞會在指控他的人面前靜默無聲	以賽亞書53:7	太27:12-14；路23:8-10
彌賽亞會被擊打，會有人吐唾沫在他臉上	以賽亞書50:6	太27:30
彌賽亞會被釘十字架而死	詩篇22:14-17	太27:31
彌賽亞會有被上帝離棄的感覺	詩篇22:1	太27:46
會有人給彌賽亞喝醋	詩篇69:21	約19:28-30
彌賽亞的骨頭一根也不折斷	詩篇34:20；出埃及記12:46	約19:31-36
彌賽亞會與罪犯一起受苦，並且為逼迫他的人禱告	以賽亞書53:12	太 27:38；路23:32-34
彌賽亞將要被埋葬在財主的墳墓裡	以賽亞書53:9	太27:57-60
彌賽亞將要從死裡復活	詩篇16:8-10	太28:1-10

³⁹⁶ 由於猶太人期望彌賽亞的工作會以耶路撒冷為中心，這個預言非常重要。

哈該書、撒迦利亞書和瑪拉基書如今仍對教會講話

哈該書提醒我們說，我們是上帝的百姓，祂在透過教會成就祂的旨意。記載在哈該書 2:9 的應許從未在重建的聖殿上完全應驗。至聖所裡不再有約櫃，上帝顯現的榮光也遠沒有達到第一聖殿奉獻禮時顯現的那種程度。³⁹⁷

然而，從嬰孩耶穌來到聖殿的那一天起，一直到現今教會的服事，這個應許正在逐步得到應驗。我們從耶穌在地上的工作中看到「他的榮光，正是父獨生子的榮光。」³⁹⁸ 從早期教會的服事中，上帝的榮光顯現於整個羅馬帝國。如今，作為上帝的殿³⁹⁹，我們繼續向世人揭示出上帝的榮光。

潔淨還是不潔淨？

哈該的信息有一部分是基於舊約中關於宗教禮儀上的潔淨律法的。在摩西律法中，在宗教禮儀上純淨的東西一旦與不純淨的東西有了接觸就變得不純淨了。然而，耶穌來了以後，這個過程逆轉了。耶穌（潔淨的）接觸了癲瘋病人（不潔淨的），使癲瘋病人潔淨了。耶穌呼召基督徒成為世上的鹽，把潔淨帶進不潔淨的世界。在腓利比書中，保羅提醒讀者說，我們儘管住在「這彎曲悖謬的世代」中，我們也要「在這世代中，好像明光照耀」。⁴⁰⁰ 我們不需要害怕與這不純淨的世界有接觸。我們蒙召，反而是要把上帝的聖潔帶進世界，轉變我們所接觸的人。

哈該書、撒迦利亞書和瑪拉基書如今仍對教會講話（繼續）

而撒迦利亞書和瑪拉基書則表明，上帝所要求我們的是我們對祂一直有信心。這兩位先知是在猶太人從被擄之地回歸之後寫作的，他們表明我們不能依賴昨日的祝福。猶太人在被擄期間吃盡了苦頭，學到了太多的教訓，他們應該再也不會回到對上帝不忠的模式中去了吧！然而，無論是處於主前 520 年的撒迦利亞，還是兩個世代後的瑪拉基都顯示出我們總是很快的就忘記上帝教導的功課。我們必須經常回到上帝話語的權柄中去。

³⁹⁷ 代下 5:13-14。

³⁹⁸ 約 1:14。

³⁹⁹ 林前 3:16。

⁴⁰⁰ 腓 2:15。

本課作業

(1) 下列兩項作業，請擇一完成。

選項1：小組作業

第 13 課提出一個解讀舊約的示範步驟（從「他們的城鎮」即原來的信息來引出「我們的城鎮」即現今的應用）。請使用這個步驟來解讀瑪拉基書的一段辯論，看我們該如何把它應用到現今的教會中。討論一下瑪拉基講給猶大的原始信息、猶大和現今教會的差別、瑪拉基書所教導的原則、以及我們如何把它應用到現今的教會中。

選項2：個人作業

請依據瑪拉基書以「向上帝忠心」為題寫出一份詳細的講章提綱或研經大綱。請使用本課的辯論結構來說明上帝可能會如何向現今的教會說話。

(2) 參加本課測驗，測驗包括經文背誦。

第 14 課測驗題

1. 被擄之後的先知要處理哪三個屬靈問題？
2. 請說出哈該書和撒迦利亞書的寫作年份。
3. 哈該書講了四個信息。請列出這四個信息的主題。
4. 撒迦利亞書的主題是什麼？
5. 請列出撒迦利亞書兩個記載的彌賽亞預言。
6. 我們為什麼相信瑪拉基傳道的時間是在主前 475 年和 425 年之間？
7. 請列出瑪拉基書上帝的「辯論」各含有哪三個部分。

深入探究

舊約簡介

如想進一步瞭解舊約的可靠性，請參考以下資料⁴⁰¹：

出版品資料

God's Bible School and College Bible Faculty. *I Believe: Fundamentals of the Christian Faith*. Revivalist Press, 2006.

McDowell, Josh. *The New Evidence That Demands a Verdict*. Thomas Nelson, 1999.⁴⁰²

網路資料

Apologetics Press. <http://www.apologeticspress.org>

McDowell, Josh. *Bible: Fact, Fiction, or Fallacy*. Online Video Series. <http://www.josh.org/video-2/bible-fact-fiction-or-fallacy/>

“Do We Really Need the Old Testament” at <http://www.seedbed.com/seven-minute-seminary/>

Orr-Ewing, Amy. *Reliability of the Manuscripts*. Online Video from Ravi Zacharias Ministries. Search at <http://www.youtube.com>

下面列出的幾本參考書會在整個課程中使用，但不會於每章列出：

Arnold, Bill T. and Bryan E. Beyer. *Encountering the Old Testament*. Baker Books, 1999.

ESV Study Bible. Crossway Bibles, 2008.

Jensen, Irving. *Jensen's Survey of the Old Testament*. Moody Press, 1978.

McCain, Danny. *Notes on Old Testament Introduction*. Africa Christian Textbooks, 2002.

Wilkinson, Bruce and Kenneth Boa. *Talk Thru the Bible*. Thomas Nelson, 2002.

創世記：起初是什麼樣子

如想進一步學習創世記，請參考如下資料：

出版品資料

Hamilton, Victor P. *Handbook on the Pentateuch*. Baker Books, 1982.

Kidman, Derek. *Tyndale Old Testament Commentary: Genesis*. InterVarsity, 2008.

網路資料

Answers in Genesis: <http://www.answersingenesis.org>

“Christians and the Environment” at <http://www.seedbed.com/seven-minute-seminary/>

“Science and the Christian Worldview” at <http://www.seedbed.com/seven-minute-seminary/>

出埃及記——申命記：以色列民族的起始

如想進一步學習五經，請參考如下資料：

出版品資料

Fuller, Lois. *The Pentateuch*. Africa Christian Textbooks, 1995.

Hamilton, Victor P. *Handbook on the Pentateuch*. Baker Books, 1982.

Kitchen, Kenneth A. *On the Reliability of the Old Testament*. Eerdmans, 2003.

Walton, John H. and Victor H. Matthews. *The IVP Bible Background Commentary: Genesis – Deuteronomy*.
InterVarsity Press, 1997.

網路資料

Associates for Biblical Research: <http://www.biblearchaeology.org>

Lecture. “Did the Exodus Happen?” www.seedbed.com

約書亞記至路得記：忠心與不忠心的描繪

如想進一步學習約書亞記至路得記，請參考如下資料：

出版品資料

Carpenter, Eugene E. and Wayne McCown. *Asbury Bible Commentary*. Zondervan, 1992.

Copan, Paul. *Is God a Moral Monster: Making Sense of the Old Testament God*. Baker Books, 2011.

Hess, Richard S. *Tyndale Old Testament Commentary: Joshua*. InterVarsity Press, 2008.

Howard, David M., Jr. *An Introduction to the Old Testament Historical Books*. Moody Press, 1993.

Howard, David M., Jr. and Michael A. Grisanti. *Giving the Sense: Understanding and Using Old Testament Historical Texts*. Kregel Publications, 2003.

網路資料

“Violence in the Old Testament” at <http://www.seedbed.com/seven-minute-seminary/>

撒母耳記至歷代志：以色列君主政體的興衰

如想進一步學習以色列君主政體的興衰，請參考如下資料：

出版品資料

Howard, David M., Jr. *An Introduction to the Old Testament Historical Books*. Moody Press, 1993.⁴⁰³

Provan, Iain, V. Philips Long, and Tremper Longman III. *A Biblical History of Israel*. Westminster John Knox Press, 2003.

Wilcock, Michael. *The Message of Chronicles: One Church, One Faith, One Lord*. InterVarsity, 1987.

網路資料

“What Was Israel’s Government Like?” at <http://www.seedbed.com/seven-minute-seminary/>

以斯拉記至以斯帖記：復興之書

如想對以色列從被擄之地回歸的歷史進行深入探究，請參考如下資料：

出版品資料

Howard, David M., Jr. *An Introduction to the Old Testament Historical Books*. Moody Press, 1993.

⁴⁰³ 本書有中譯本，《舊約歷史書導論》，胡加恩譯，中華福音神學院出版社，2004年

Jobes, Karen. *New International Version Application Commentary: Esther*. Zondervan, 1999.

Kidner, Derek. *Ezra and Nehemiah: An Introduction and Commentary*. Tyndale Old Testament Commentary. InterVarsity Press, 1979.

Provan, Iain, V. Philips Long, and Tremper Longman III. *A Biblical History of Israel*. Westminster John Knox Press, 2003.

網路資料

Wesley, John. *Wesley's Explanatory Notes on the Old Testament*.

<http://www.biblestudytools.com/commentaries/wesleys-explanatory-notes/>

約伯記和詩篇：希伯來文詩歌

如想對約伯記和詩篇進行深入探究，請參考如下資料。

出版品資料

Bullock, C. Hassell. *Encountering the Book of Psalms*. Baker, 2001.

Longman, Tremper, III. *How to Read the Psalms*. Intervarsity, 1988.

Yancey, Philip. *Where is God When It Hurts?* Zondervan, 1977.

網路資料

“Laments in the Psalms” at <http://www.seedbed.com/seven-minute-seminary/>

“The Problem of Evil” at <http://www.seedbed.com/seven-minute-seminary/>

Wesley, John. *Wesley's Explanatory Notes on the Old Testament*.

<http://www.biblestudytools.com/commentaries/wesleys-explanatory-notes/>

箴言、傳道書和雅歌：希伯來文智慧書

如想對所羅門所寫的這幾卷書進行深入探究，請參考如下資料。

出版品資料

Curtis, Edward M. and John J. Brugaletta. *Discovering the Way of Wisdom*. Kregel Academic, 2004.

Estes, Daniel J. *Handbook on the Wisdom Books and Psalms*. Baker Books, 2005.

Gaebelein, Frank. *Expositor's Bible Commentary: Psalms – Song of Songs*. Zondervan, 1991.

Kaiser, Walter C. *Ecclesiastes: Total Life*. Moody Press, 1979.

Longman, Tremper, III. *How to Read Proverbs*. InterVarsity Press, 2002.

Longman, Tremper III. *New International Commentary on the Old Testament: Song of Songs*. Eerdmans, 2005.

Taylor, J. Hudson. *Union and Communion*. Moody Press, n.d.

以賽亞書：第五卷福音書

如想對以賽亞書進行深入探究，請參考如下資料。

出版品資料

Bullock, C. Hassell. *An Introduction to the Old Testament Prophetic Books*. Moody Press, 1986.

Motyer, J. Alec. *Tyndale Old Testament Commentary: Isaiah*. InterVarsity, 1999.

Oswalt, John N. *Isaiah*. NIV Application Commentary. Zondervan, 2003.

網路資料

“Yahweh and the Ancient Gods” at <http://www.seedbed.com/seven-minute-seminary/>

Wesley, John. *Wesley's Explanatory Notes on the Old Testament*.

<http://www.biblestudytools.com/commentaries/wesleys-explanatory-notes/>

耶利米書和耶利米哀歌：哭泣的先知

如想對耶利米所寫的兩卷書進行深入探究，請參考如下資料。

出版品資料

Fretheim, Terence E. *Jeremiah*. Smyth and Helwys, 2002.

Lallman, Hetty. *Tyndale Old Testament Commentaries: Jeremiah and Lamentations*. Intervarsity Press, 2013.

Thompson, J.A. *New International Commentary on the Old Testament: Jeremiah*. Eerdmans Publishing Co., 1980.

Varughese, Alex. *New Beacon Bible Commentary: Jeremiah* (2 vols.). Beacon Hill Press, 2008-2010.

網路資料

Wesley, John. *Wesley's Explanatory Notes on the Old Testament*.

<http://www.biblestudytools.com/commentaries/wesleys-explanatory-notes/>

以西結和但以理

如想對以西結書和但以理書進行深入探究，請參考如下資料。

出版品資料

Bullock, C. Hassell. *An Introduction to the Old Testament Prophetic Books*. Moody Press, 1986.

Craigie, Peter. *Daily Study Bible: Ezekiel*. Westminster John Knox Press, 1983.

Duguid, Iain. *NIV Application Commentary: Ezekiel*. Zondervan, 1999.

Longman, Tremper. *NIV Application Commentary: Daniel*. Zondervan, 1999.

網路資料

Wesley, John. *Wesley's Explanatory Notes on the Old Testament*.

<http://www.biblestudytools.com/commentaries/wesleys-explanatory-notes/>

小先知書（第一部分）

如想對小先知書進行深入探究，請參考以下資料。

出版品資料

Bullock, C. Hassell. *An Introduction to the Old Testament Prophetic Books*. Moody Press, 1986.

Hubbard, David Allan. *Tyndale Old Testament Commentary: Hosea, Joel, and Amos*. InterVarsity Press, 1989.

McCain, Danny. *Notes on Old Testament Introduction*. Africa Christian Textbooks, 2002.

網路資料

Dew, Diane. "The Backslider in Heart."

<http://www.dianedew.com/backslidg.htm>

Wesley, John. *Wesley's Explanatory Notes on the Old Testament*.

<http://www.biblestudytools.com/commentaries/wesleys-explanatory-notes/>

小先知書（第二部分）

如想對小先知書進行深入探究，請參考如下資料。

出版品資料

Baker, David W., T. Desmond Alexander, and Bruce K. Waltke. *Tyndale Old Testament Commentary: Obadiah, Jonah, Micah*. InterVarsity Press, 1988.

Baker, David W. *Tyndale Old Testament Commentary: Nahum, Habakkuk, Zephaniah*. InterVarsity Press, 1988.

Bullock, C. Hassell. *An Introduction to the Old Testament Prophetic Books*. Moody Press, 1986.

McCain, Danny. *Notes on Old Testament Introduction*. Africa Christian Textbooks, 2002.

網路資料

Wesley, John. *Wesley's Explanatory Notes on the Old Testament*.

<http://www.biblestudytools.com/commentaries/wesleys-explanatory-notes/>

小先知書（第三部分）

如想對被擄之後的先知書有更多瞭解，請參考如下資料。

出版品資料

Baldwin, Joyce G. *Tyndale Old Testament Commentary: Haggai, Zechariah, Malachi*. InterVarsity Press, 1972.

Bullock, C. Hassell. *An Introduction to the Old Testament Prophetic Books*. Moody Press, 1986.

McCain, Danny. *Notes on Old Testament Introduction*. Africa Christian Textbooks, 2002.

Merrill, Eugene H. *Haggai, Zechariah, Malachi: An Exegetical Commentary*. Moody Press, 1994.

網路資料

Wesley, John. *Wesley's Explanatory Notes on the Old Testament*.

<http://www.biblestudytools.com/commentaries/wesleys-explanatory-notes/>

作業紀錄

學生姓名 _____

每項任務完成時的初始。當學生獲得 70% 或更高的分數時，測試被視為“完成”。必須成功完成所有作業才能獲得 Shepherds Global Classroom 頒發的證書。

第課	測試	作業紀
第一課		
第二課		
第三課		
第四課		
第五課		
第六課		
第七課		
第八課		
第九課		
第十課		
第十一課		
第十二課		
第十三課		
第十四課		

環球牧者教室證書申請表格

我們的網頁上可以申請環球牧者教室的結業證書，網址是 www.shepherdsglobal.org。證書將由 SGC 主席以電子檔傳送給代表學生申請的教師和指導員。

以基督為中心 訓練門徒 遍及全地



SHEPHERDSGLOBAL.ORG