

新约探索

Shepherds Global Classroom 的创立旨在为世界各地兴起的基督徒领导者提供课程，从而装备基督的身体。我们的目标是将一个包含20门课的教学工具交到全球各国的属灵导师手中，扩大本土培训项目的覆盖范围。

免费下载网址：<https://www.shepherdsglobal.org/courses>

作者：兰德尔·麦考文博士（Dr. Randall D. McElwain）

版权所有 © 2025 Shepherds Global Classroom

简体中文版系根据第三版译出

版权所有。

第三方材料的版权属于各自的所有者，经过各种许可共享。

除非另有注明，本书所引经文均取自中文新标点和合本上帝版（简体）（CUV）。

权限说明：

在遵守下列准则的情况下，可通过印刷版和电子版的形式自由印刷和派发本课程：(1) 课程的内容不得有任何更改；(2) 副本不得出售以获取利润；(3) 教育机构可以自由使用/复制本课程，即便他们收取学费；(4) 未经Shepherds Global Classroom的许可和监督，不得翻译本课程。

目录

课程概览.....	5
新约时代的世界地图.....	6
以色列地图.....	7
(1) 新约简介.....	9
(2) 马太福音、马可福音和路加福音.....	21
(3) 约翰福音.....	33
(4) 使徒行传.....	41
(5) 罗马书.....	53
(6) 哥林多前后书和加拉太书.....	61
(7) 以弗所书、腓立比书、歌罗西书和腓利门书.....	73
(8) 帖撒罗尼迦前后书.....	85
(9) 提摩太前后书和提多书.....	93
(10) 希伯来书和雅各书.....	101
(11) 彼得前后书、约翰一二三书和犹大书.....	111
(12) 启示录.....	119
参考资料表.....	125
作业记录表.....	133

课程概览

学生应该在上课之前阅读或收听他们在本课中所要学到的圣经书卷。在每一次课结束的时候，请提醒学生做好下一课的**阅读作业**。这样做是为了保证让学生在上课之前就熟悉书卷的基本内容。

若是小组学习，你可以让学生轮流朗读本课的内容。在朗读过程中，你应该每过一段时间叫停，让学生讨论。作为课室带领人，你负责让讨论不要脱离本课所学的内容。给每一段讨论时间设定时限会很有助益。

讨论问题和**课室活动**由▶标出。你应该提出问题，并留出时间，让学生讨论如何作答。尽量让课室里的所有学生都参与到讨论中来。如有必要，你可以点名提问。

许多**经文**出处课文中都已给出。学生应该在课室里从圣经中查阅这些经文。

每一课都有**考试题**，并且至少有一项与本课讨论到的圣经书卷和主题相关的**应用项目**或**书面作业**。

在上课时间即将结束时，你可以和学生一起复习一下考试题。下一次课开始时，你就要用这些问题给学生做一下考试。口头做也行，写出来也行。每一位学生都要在没有别人帮助、不查看任何书面资料的条件下独立回答这些问题。考试题答案可在shepherdsglobal.org 网站上下载得到。

每一次课都以**经文背诵作业**开始。经文背诵作业即要求学生背诵他们要学到的圣经书卷当中的关键经节。学生要在考试时默写或说出这些经节。

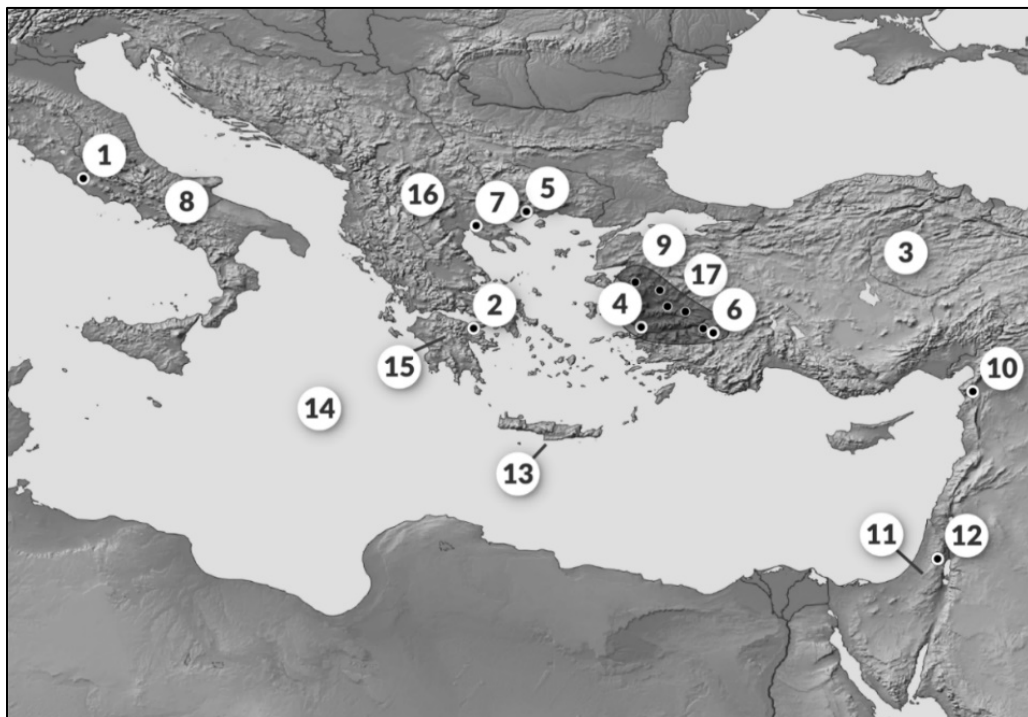
学生如想要获得由Shepherds Global Classroom颁发的**结业证书**，那么他就要按时上课，并且完成作业。本教程末尾处附有记录学生完成作业情况的作业记录表。

如果你是在SGC手机应用程序上使用这一部教程，那么请留意，以下这几项重要资源可去附录中查找：

- 新约时代的世界地图
- 以色列地图

新约时代的世界地图

在学习本教程的过程中请参考这一幅地图。¹



保罗写信给

- (1) 罗马 (城市)
- (2) 哥林多 (城市)
- (3) 加拉太 (省)
- (4) 以弗所 (城市)
- (5) 腓立比 (城市)
- (6) 歌罗西 (城市)
- (7) 帖撒罗尼迦 (城市)

新约提及的重要地区

- (8) 意大利 (省)
- (9) 亚细亚 (省)
- (10) 叙利亚的安提阿 (城市)
- (11) 犹太 (省)
- (12) 耶路撒冷 (城市)
- (13) 克里特 (岛)
- (14) 地中海
- (15) 亚该亚 (省)
- (16) 马其顿 (省)

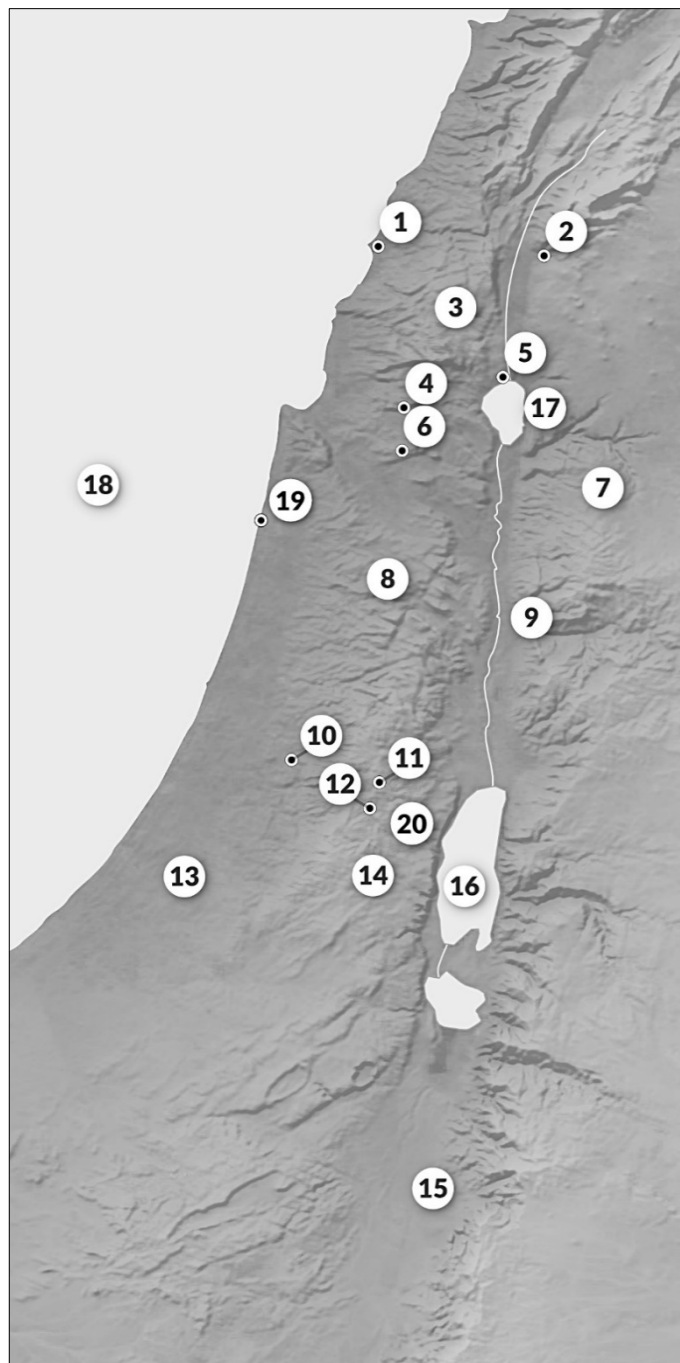
(17) 启示录所提及的教会

- 以弗所 (城市)
- 示每拿 (城市)
- 别迦摩 (城市)
- 推雅推喇 (城市)
- 撒迪 (城市)
- 非拉铁非 (城市)
- 老底嘉 (城市)

¹ “Map of the NT World” was created by SGC with open data from NED and Bible Geocoding (CC BY 4.0), available from <https://www.flickr.com/photos/sgc-library/52344115203>, public domain (CC0).

以色列地图

- (1) 推罗 (城市)²
- (2) 该撒利亚腓立比 (城市)
- (3) 加利利 (地区)
- (4) 迦拿 (城市)
- (5) 迦百农 (城市)
- (6) 拿撒勒 (城市)
- (7) 低加波利 (地区)
- (8) 撒玛利亚 (地区)
- (9) 约旦河 (水域)
- (10) 以马忤斯 (城市)
- (11) 耶路撒冷 (城市)
- (12) 伯利恒 (城市)
- (13) 海边平原 (地理区域)
- (14) 中部高原 (地理区域)
- (15) 犹太旷野 (地理区域)
- (16) 死海 (水域)
- (17) 加利利海 (水域)
- (18) 地中海 (水域)
- (19) 该撒利亚 (城市)
- (20) 犹太 (地区)



² “Map of Israel” was created by SGC with open data from NED, SRTM, NASA, and Bible Geocoding (CC BY 4.0), available from <https://www.flickr.com/photos/sgc-library/52344178339>, public domain (CC0).

第 1 课

新约简介

本课目标

在学完本课时，学生应该：

- (1) 了解巴勒斯坦的地理概况，以及它在新约中的重要性。
- (2) 理解新约的历史背景。
- (3) 认识到罗马人、希腊人和犹太人对新约的影响。
- (4) 理解新约世界的一些古代风俗。
- (5) 能够解释我们为什么能信任新约的权柄。
- (6) 领会上帝为基督的到来和福音的广传在当时的世界做了怎样的预备。

本课预备

- ▶ 通读马太福音1:1-7、路加福音1:1-5和路加福音2:1-5。
- ▶ 背诵加拉太书4:4-5。

历史和地理对于新约的重要性

- ▶ 关于圣经的历史真相对于基督信仰是否重要？为什么？

基督信仰建基于上帝在人类历史中的作为，也建基于耶稣的生命，他成了肉身，住在我们中间（约翰福音1:14）。正因如此，了解基督教的历史背景有助于我们理解新约。本课要求通读的马太福音和路加福音的章节表明，马太和路加是何等强调耶稣生平的历史背景。

基督教与许多其它世界宗教大不一样。研究东方宗教的学者指出：没有佛陀，佛教基本上没什么不一样；至于印度教，离了许多神祇，它在很大程度上也还是一样。然而，若没有拿撒勒的耶稣的生命、受死、和复活，基督教就是一个空壳。“若基督没有复活，我们所传的便是枉然，你们所信的也是枉然”（哥林多前书15:14）。

基督教是历史性的信仰；圣经是历史性的书卷。它所记录的并不是神话传说，而是历史事件。有些当代学者宣称说，圣经是用前科学时代的神话为例证而写出的伟大的伦理教导集。然而，圣经本身根本就没有这样说；圣经表明，它所记载的是历史真相。

新约是以那些在具体时间、具体地点和具体文化之中发生的事件为基础的。时间是主后一世纪；地点是巴勒斯坦和罗马世界；文化是犹太、希腊和罗马的。因为历史和地理背景很重要，我们就先概括介绍一下耶稣和早期教会所处的世界，以此开始我们这一课的学习。

新约的地理背景

► 为了更好地理解这一部分的课程内容，请参考以色列地图。（你如果是使用SGC手机应用程序来阅读本课程，请到附录中寻找这幅地图。）

巴勒斯坦对于以色列历史来说处于核心地位，对于耶稣在世的服事来说也是如此。甚至“拿撒勒人耶稣”这个称呼也表示，有一个具体的地方在他的生活中很重要。

巴勒斯坦大约75公里宽，235公里长。³ 这片地方看似狭小，却在古代历史的诸多事件中有着很高的战略地位。巴勒斯坦西南面与埃及接壤，北面是叙利亚，东北面是亚述，东面是巴比伦。这样的地理位置使它成为贸易路线的交叉路口，在军事上也是战略要地。

东西向地貌

假如有一位旅行者从西向东（从地中海沿岸向约旦河）横穿巴勒斯坦，他就会遇到四个地理区域。他首先要穿越的是地中海沿岸的海边平原，随后，地势走高，最高处大约可达海拔800米，⁴ 这就是中部高原。耶路撒冷是以色列的最高点。是地理上的最高点，也是属灵上的最高点。

中部高原的东面是犹太旷野。这片地方是凸凹不平的荒芜山地，不适合居住，就是来这里旅行也要倍加小心。

从这片山地再往东，就是地势极低的约旦河谷，最低处可低于海平面415米，⁵ 这是地球陆地的最低点了。约旦河发源于加利利海以北的山地，一路蜿蜒向南流去，注入死海，全长100公里。⁶

在耶稣一生的服事中，他大部分时间最远没有越过东边的约旦河。然而，有几次，他渡过加利利海，来到约旦河以东的地方。这个地区包括低加波利（是希腊统治期间建立起的“十城”）和比利亚。耶稣愿意服事这个地区的外邦人，让他的门徒颇感惊异。耶稣在这个地方的服事有助于让门徒做好预备，领受大使命，“……在耶路撒冷，犹太全地，和撒玛利亚，直到地极”去传讲福音（使徒行传1:8）。

南北向地貌

假如这位旅行者从北部的加利利出发，向南穿越撒玛利亚，来到巴勒斯坦的宗教和政治中心犹太，他就会经过如下这些地方：加利利是环绕淡水湖加利利海的一片商业地区。在这片美丽的地方有许多小村庄，拿撒勒就是其中之一。加利利物产丰富，加利利海盛产鱼。而加利利海西北面的革尼撒勒平原气候温暖，一年四季都出产水果和蔬菜。

撒玛利亚地区把北部的犹太人同耶路撒冷的圣殿隔离开来。撒玛利亚人不是纯种的犹太人。主前722年，亚述人入侵以色列。此后，当地犹太人与异族通婚，他们的后裔就是撒玛利亚人。撒玛利亚人遵循旧约律法、行割礼、庆祝律法中规定的节期、并且盼望那要来的弥赛亚。然而，撒玛利亚人在基利心山上有他们自己敬拜上帝的地方，因而被犹太人看为不洁净。若有犹太人需要从加利利去犹太，他们大多会有意避开撒玛利亚。他们会渡过约旦河并且沿河东岸南行，然后再渡河来到犹太。可耶稣为了向井边的那

³ 45英里宽，145英里长。

⁴ 2,600 英尺。

⁵ 1,370 英尺。

⁶ 65 英里。

位妇人传道特意穿过撒玛利亚旅行。耶稣第一次明确宣称自己是弥赛亚，就是向这位撒玛利亚妇人（约翰福音4:25-26）。

犹太及其中心城市耶路撒冷位于巴勒斯坦南部。锡安山（耶路撒冷的别名）是犹太教信仰的宗教中心，人们在几英里以外就可望见它。每年逾越节，就会有犹太人携全家人来到圣殿。耶稣年少时就曾和家人来过。他的父母就是在他“父的家里”找到他的。彼时，他正坐在教师中间和他们对答（路加福音2:41-49）。

新约的历史背景

主前586年，巴比伦攻陷耶路撒冷。从那时起，巴勒斯坦就一直动荡不安。犹太再也没有恢复到昔日的辉煌。

从此，巴比伦帝国控制着巴勒斯坦，一直到主前539年波斯皇帝古列攻陷巴比伦为止。古列允许犹太人回到耶路撒冷。在接下去的一百年里，在以斯拉、所罗巴伯和尼希米的带领下，城市得到重建。然而，耶路撒冷仍在波斯帝国的掌控之下。几个世纪以后，一直到耶稣的时代，犹太人仍在讲波斯帝国的语言亚兰语。

主前334年，亚历山大大帝击败了波斯，巴勒斯坦于是被并入希腊帝国的版图。主前323年，亚历山大驾崩，他的帝国随即被四位将军瓜分。巴勒斯坦成了其中两位将军托勒密和塞琉古乃至他们的后继者之间争战的战场。这是犹太人历史上最黑暗的时代之一。在这段时间，安提阿古·伊彼凡尼（希腊塞琉古王朝的一位统治者）在圣殿内为希腊神祇宙斯建了一座坛，亵渎了圣殿。

安提阿古·伊彼凡尼的独裁统治激起了一场由犹太人马加比家族领导的起义。马加比家族重获犹太的控制权，并且建立了哈斯摩尼王朝。在主前166至63年期间，巴勒斯坦由马加比家族统治。只可惜，马加比家族内部在这段时间彼此倾轧，宗教上背离信仰，给犹太带来了极不稳定的局面。到主前67年，马加比家族陷入内讧。

犹太统治者之间的这种内部冲突旋即被罗马利用，罗马于是掌握了巴勒斯坦的统治权。主前63年，罗马将军庞贝征服了耶路撒冷。庞贝任命马加比家族的后裔许干二世作大祭司，让他作犹太事实上的（*de facto*）统治者，（一位事实上的（*de facto*）统治者是指在一个国家实际掌权的人，尽管有另一个人有统治者的头衔。庞贝持有统治者的头衔，而许干二世握有政治权力。）到基督在世的时候，巴勒斯坦是由罗马统治的。

主前37年，大希律被罗马参议院任命为犹太的国王。希律是以土买人，乃以东人的后裔。马加比家族曾强力把以东并入他们国家的版图，可许多犹太人并没有把希律看作是合法的统治者。以东人是以扫的后裔，而犹太人是雅各的后裔。好多世纪以来，以东曾是以色列的宿敌：以东在以色列人出埃及之后去迦南的路上不让他们过境（民数记20:14-21）。以东也曾在巴比伦摧毁耶路撒冷时支持巴比伦（俄巴底亚书第1章）。大希律是以东人，犹太人是不会以信任的眼光来看待他的。

到主前30年的时候，希律已击败了竞争对手，成为犹太在罗马权柄之下唯一的统治者。希律是个蛮复杂的人。他的人品有好的方面，也有坏的方面。从好的方面来讲，他对犹太人表现出极大的尊重。他重建圣殿，并遵从犹太人的饮食规定。然而，从坏的方面来讲，他对任何对他权力构成威胁的人都极为防范。

他有几个儿子刚刚成年就被他杀害了，原因竟是他怕他们篡夺王位。后来，博士来问他说：“那生下来作犹太人之王的在那里？”（马太福音2:2）。他又试图杀害耶稣。

主前4年，大希律死去。随后，罗马把他的国分封给他的三个儿子。这几位统治者直接影响了新约历史和耶稣的事工。

希律亚基老得到了犹太的控制权。亚基老残忍成性，尽人皆知。因此，约瑟和马利亚没有回到伯利恒，而是回到拿撒勒（马太福音2:19-23）⁷。也是由于亚基老残忍成性，曾有一个犹太人的代表团向罗马上诉，要求罢免亚基老。亚基老被放逐，犹太于是由罗马委任的 *procurator*（巡抚）来统治。

耶稣受审的时候，本丢彼拉多是罗马派驻犹太的 *procurator*（巡抚）。他当时住在该撒利亚，⁸ 遇有重要节期才去耶路撒冷。⁹ 彼拉多既要强力执行罗马的要求，又不能激起犹太人的反叛。为了做到这一点，他允许犹太人公会有很大的自由度。犹太人公会由犹太人的大拉比组成，他们会开会讨论犹太的宗教、文化和司法这几方面的事宜做出决策。大祭司该亚法担心，如果耶稣的行为激怒了罗马，罗马很有可能会剥夺这份自由（约翰福音 11:49-50）。

在希律的几个儿子中，**希律腓力**算是最宽容的了。他统治着加利利东北面的那片地方。为了避免在耶路撒冷被宗教领袖抓捕，耶稣曾在这片地方住过。希律腓力重建Paniias城，并把它命名为该撒利亚腓立比。就是在这里，彼得曾说出他那句重大的宣告：“你是基督，是永生上帝的儿子”（马太福音16:16）。

从主前4年至主后39年，**希律安提帕**统治加利利和比利亚。安提帕把施洗的约翰关进监狱，并杀害了他（马可福音6:17-29）。由于希律安提帕有权统治加利利，彼拉多就为了开脱责任把耶稣押解到安提帕那里，想要让他来审判耶稣（路加福音23:6-12）。然而，希律不肯做出审判，又把耶稣押解回彼拉多那里，要他做出判决。

新约的文化背景

新约的文化背景和历史背景一样重要。上帝差派耶稣来到一个受三种独特文化影响的世界。每一个都对新约成书时的世界造成了重要影响。

新约的希腊文化背景

主前323年，亚历山大大帝去世，可他的影响却持续到很久以后。他想要希腊帝国的每个人都讲同样的语言。正因如此，希腊文成为新约原稿的写作语言。大多数犹太人既会说亚兰语，也会说希腊语。

希腊文在三方面为早期教会做出了贡献：

1. **通用语言，使福音广传更为容易。** 新约圣经是以一世纪时在地中海周边世界通用的希腊语（*Koine Greek*）写成的。亚兰语（巴勒斯坦人所讲的口语）和希伯来语（旧约的语言）只限于在

⁷ 伯利恒归亚基老管辖，而加利利的拿撒勒归希律安提帕管辖。

⁸ 这个该撒利亚和该撒利亚腓立比不是同一座城市，而是海边的该撒利亚。这是一座位于犹太地中海沿岸的重要罗马港口城市。

⁹ 彼拉多主后26年至36年统治犹太。

犹太人中间使用，可希腊语却是罗马帝国各地的通用语言。这样一来，使徒无论在哪里传讲信息，犹太人听得懂，外邦人也听得懂。

2. **表达准确，最适合传达神学概念。**有了这样的语言，保罗就有可能清晰地讲述称义和成圣这样深奥的教义。
3. **旧约希腊文七十士译本（Septuagint）是早期教会的圣经。**这是主前三世纪译成的旧约希腊文译本。有了这个译本，讲希腊语的犹太人也有机会读到圣经，也让外邦的归信者轻易读到圣经。

新约的罗马文化背景

四福音

耶稣在出生时就受到罗马文化的影响。一位外邦的皇帝推行了一场人口普查，就应验了弥迦所说的弥赛亚要在伯利恒出生的预言（弥迦书5:2, 路加福音2:1-5）。正如上帝使用古波斯统治者古列把他的百姓从被掳之地带回故土，上帝也使用该撒亚古士督把约瑟和马利亚从拿撒勒带到伯利恒。

普查人口有两种方法。罗马人更喜欢到居民的居住地登记人口。可是犹太人却喜欢把家庭的支派记录保留在祖籍地。罗马于是允许犹太按当地的传统方式来普查人口。这样一来，约瑟和马利亚就必须从家乡拿撒勒启程，回到一百公里¹⁰以外的伯利恒。

耶稣很少谈及罗马和罗马的政治，而像希律安提帕和本丢彼拉多这类罗马官员却把耶稣所讲的有关上帝国度的信息解读为对他们权力的威胁。上帝国度的信息对于这世界的国的确构成了挑战。

使徒行传

使徒行传让我们看到上帝是如何使用罗马帝国来传扬福音的。)。 *pax Romana*（“罗马和平”）这个拉丁文术语指的是罗马帝国凭借武力在帝国全境强力维持的两个世纪的和平时代。尽管罗马在使用武力上常常有不公正之处（比如把耶稣钉在十字架上），但也保护了旅行者不受盗匪的侵害。罗马凭借其武力统一了帝国各处，使得使徒到各处宣教成为可能。罗马修建了八万五千公里¹¹的公路，东起幼发拉底河，西至苏格兰，公路网四通八达。此外，罗马帝国在地中海开辟了海上航线。正是因为罗马修建的公路和开辟的海上航线，保罗到各处宣教才成为可能。

传统的犹太文化是围绕着小市镇和乡村成长起来的，但罗马却不是这样。罗马是有着好多大城市的帝国。这些城市在传福音的过程中起到了重要作用。保罗每到一片地方，就先在这片地方的主要城市传福音，以便能接触到最多的人。保罗在罗马帝国的主要城市传讲福音，但他一直计划着去罗马城传福音，那是一世纪时的世界中心（罗马书1:11-15）

保罗在传福音的过程中充分利用了他的罗马公民权。例如，他在腓利比受到不公对待时曾以罗马公民的身份依法维护自己的权利（使徒行传16:35-39），后来他也曾上告于该撒（使徒行传25:11）。

¹⁰ 65 英里。

¹¹ 53,000 英里。

保罗书信

腓利比书用公民的概念来提醒读者他们是天上的公民（腓立比书3:20）。保罗在写给腓利门的信中为他带信主的逃亡奴隶阿尼西母求情，因为他知道，依照罗马的法律，逃亡的奴隶该被处死。在罗马书、加拉太书和以弗所书中，保罗使用罗马的法律用语来解释称义和赦免等神学概念。

甚至保罗的关于收养的比喻在罗马人看来倒更为熟悉一些，而在犹太人看来则未必（加拉太书4:5，以弗所书1:5）。收养在古罗马是很常见的。罗马人明白，收养包括免除被收养人的旧债、给予财产继承权和新生活的开始。保罗使用这些罗马法律概念来解释信徒被收养进入上帝的家庭会有什么变化发生。

启示录

罗马对其他宗教信仰持宽容态度，并以此为荣。然而，罗马要求所有人承认皇帝是神。无论是犹太教的教导，还是基督教的教导，罗马都予以许可，只要这些宗教的信徒声明说“该撒是主”就行。可是，基督教的“耶稣基督是主”这个信息在罗马政府看来就是不可接受的（腓立比书2:11）。

启示录这卷书就是在教会受罗马逼迫的背景下写成的。约翰的异象让受苦的基督徒确信，罗马（或任何与上帝为敌的权势）都将失败。掌管人类历史的是上帝，而不是该撒。

新约的犹太文化背景

对弥赛亚的期待

希腊文中的*基督*与希伯来文中的*弥赛亚*是对等的。跟随耶稣的人是在寻找弥赛亚。保罗也宣告说：“我所传与你们的这位耶稣就是基督”（使徒行传17:3）。正是因为他们期待弥赛亚的到来，他们才愿意倾听耶稣讲道。

会堂

主前586年，圣殿被毁。此后，会堂就为犹太人敬拜上帝提供了场所。无论在哪个社区，只要有十个犹太男子，就有一处会堂。会堂既是敬拜场所，也是学校、宗教和民事法庭以及社会活动中心。耶稣的第一篇有记载的讲道是在会堂里讲的（路加福音4:16-30）。他也曾在会堂里医治病人（马可福音3:1-5），在会堂里教导人（约翰福音 18:20）。

就是在古列王允许犹太人回归故土之后，仍有许多犹太人留在巴比伦和埃及的亚历山大城。耶路撒冷陷落后，有许多犹太人也逃到了其他城市，他们就在这些城市定居下来。犹太人的大流散对于福音广传有着重要作用。凡使徒传过道的城市，几乎每一座都有犹太人在会堂里聚会。

保罗每到一座城市，就先到会堂里讲道。那里既有敬拜上帝的犹太人，也有寻求真理的外邦人，即敬虔的“敬畏上帝之人”。这些外邦人很容易接受福音信息。¹²

犹太人的宗教群体

在耶稣时代，最为著名的宗教群体就是法利赛人（“分别出来的人”）了。他们人数不多（大约六千人），但却在普通民众中享有很高的声望。他们谨慎遵行摩西律法，并因而受到尊敬。法利赛人的信仰

¹² 比如，使徒行传13:5。

至少在三方面与基督徒相似：他们也信复活、天使、祷告，他们也尊重旧约。然而，他们也在摩西律法之外加上许多口头流传下来的传统。尽管他们期待弥赛亚的将临，许多法利赛人最终拒绝承认耶稣是弥赛亚。

在耶稣时代，撒都该人把持着政治权力。撒都该人和罗马合作，并因而掌控了大祭司的职位和犹太人公会。撒都该人只接受妥拉是权威经卷（妥拉的意思是“律法”，这个希伯来文词是指摩西所著的五部经卷）。他们不承认先知书，也不承认口头流传下来的传统。因此他们不信天使、灵体，也不信复活（使徒行传23:8）。由于他们的权利都来源于他们在圣殿里的地位，主后70年圣殿被毁之后，撒都该人就不复存在了。

新约世界的风俗习惯

我们对新约世界的风俗习惯了解得越多，就会对新约的信息理解得越好。我们下面给出几个实例，来说明研究新约时代的风俗到底有什么价值。

实例 1

大多数犹太人家都住在一居室的风房子里。房子的外屋是牲口住的地方，外屋里面放置着喂牲口的食槽。当马利亚和约瑟来到伯利恒时，客店老板的居室（客房）住满了前来报名上册的人，他于是允许马利亚和约瑟住在这样的外屋。客店老板在那个客满的时节用他能拿出的最好住处来接待马利亚和约瑟。

实例 2

犹太人的牧羊人通常让好几群羊混在一起在草场上吃草。等到要把羊群分开时，每一位牧羊人就会发出呼喊，招呼他自己的羊。他的羊群就会聚集到他身边。羊认得它们牧人的声音。耶稣说他的“……羊也跟着他，因为认得他的声音。羊不跟着生人，因为不认得他的声音，必要逃跑”（约翰福音10:4-5）。

您若想更多了解新约世界的风俗，请参阅 *Manners and Customs of the Bible*（《圣经风俗志》）。¹³

深入探究新约的权柄

我们能否信任新约的权柄？有人否定圣经的整全性，也有人声称他们在圣经之外找到了启示的源头，而许多虚假的教导就来源于这些人。要理解新约的权柄，有两个问题极为重要，不可不提：

1. **正典：**哪些书卷是上帝所默示的圣经？
2. **文本整全性：**我们现有的文本与原始底本一致吗？

正典：哪些书卷是上帝所默示的圣经？

对信徒来说，圣经正典是一个重要问题。它要回答的问题是：“哪些书卷是上帝给他百姓的话语？”我们如何知道我们现有的新约书卷真的是上帝的话语？

¹³ Fred H. Wight. *Manners and Customs of the Bible*, (Chicago: Moody Press, 1953). Available online at <https://archive.org/details/B-001-014-057/>

“正典”一词译自 *canon*，这个词来源于希腊文，原意为“规则”或“标准”。早期教会确定了一个标准，来衡量哪些文字真是上帝的话语，而被纳入新约正典的书卷正符合这个标准。新约正典是因着两个因素的触发而定型的：

1. **虚假的教义。** 早期教会也像现今一样，有假师傅否认圣经中的部分书卷是上帝的启示。比如，二世纪时有一位马吉安教导说，旧约中的上帝是邪恶的，为了支持他自己的教导，马吉安只承认保罗写的文字和路加福音中的部分章节是上帝之道，其他书卷他一概不予承认。这样一来，让普世的教会接受正典就变得极为重要了，因为正典可以为教义提供坚实的基础。教师也可以确切地知道他们所传讲的教义有上帝的话语作基础。
2. **逼迫。** 基督徒在受逼迫的时候，他们可能会因为持有基督教经卷而被杀。他们需要知道：“哪些经卷是值得我为之付出生命的？”

到四世纪的时候，基督教会已经能够把他们认可为上帝所默示的经卷列出来。若有人声称某些书卷是圣经，他们就会采用三项标准来检验这些书卷。某书卷必须符合下面三项标准才能被纳入新约正典：

1. **作者。** 书卷作者一定要是使徒或是与使徒有着紧密联系的人。就福音书而论，马太和约翰是使徒。马可与使徒彼得同行；路加与使徒保罗同行。
2. **信息。** 书卷的信息：
 - 一定不能与旧约矛盾。
 - 一定忠实于耶稣的福音信息。
 - 一定要在属灵上对信徒有造就作用。
3. **接受度。** 书卷一定要获得整个教会的接受才能被纳入新约正典。早期教父曾大量广泛地引用新约的书卷内容。

现代怀疑论者主张说，所谓正典，就是早期教会的权贵人士为了攫取权力而炮制出来的。这等怀疑论者没有看到，正典不是一小撮野心勃勃的主教炮制出来的东西，而是当时广为教会普遍接受的标准。新约正典是在主后397年在迦太基会议上正式确定的。然而，早在迦太基会议之前二百年，就有神学家把新约圣经的书卷列了出来。

神学家巴刻（J. I. Packer）曾写道：“牛顿如何给了我们万有引力定律，教会就如何给了我们新约正典。”¹⁴ 牛顿并没有发明万有引力定律；他只是发现了上帝已经创造的这一规律。同样，教会并没有发明正典；教会只不过是发现了上帝已经默示的书卷。

迦太基会议只是确认了各地教会已经普遍接受的正典而已。正典包括历世历代基督徒都认可为上帝所默示之话语的那些书卷。

旁经书卷是指那些被人声称是神圣的基督教作品，却不被早期教会认可为圣经的书卷。二世纪的时候，像特土良和爱任纽这样的作家就曾写文章抨击异端。早在二世纪时，穆拉多利新约经目就把真正新约书卷列了出来，而把某些其它书卷列为异端或不是使徒所写却被错误地说成是使徒所写。新约犹大书表明，

¹⁴ J. I. Packer, *God Speaks to Man*. (Westminster Press, 1965), 81

那怕是在一世纪的时候就有必要为从前一次交付圣徒的真道竭力争辩了（犹大书1:3）。那时就已经有假师傅“……偷着进来……”了（犹大书1:4）。

有些旁经书卷也很好，因为它们描绘了早期教会的做法。极为著名的旁经书卷包括《革利免一书》（*I Clement*）、《巴拿巴书》（*Epistle of Barnabas*）、《十二使徒遗训》（*Didache*）、和《黑马牧人书》（*Shepherd of Hermas*）。这些书卷就其教导来说是正统的，但它们没有被纳入正典，因为它们不符合早期教会的正典标准。

宣扬异端教导的书卷包括《多马福音》（*Gospel of Thomas*），这是一卷成书于二世纪时的一卷宣扬诺斯底主义的书卷，却假托是使徒多马所写。此外还有《老底嘉书》（*Epistle to the Laodiceans*）和《彼得启示录》（*Apocalypse of Peter*）。这些书卷从来未曾被教会所接纳，因为它们有悖于已确立的基督教真理。我们不能说它们是在迦太基会议上被拒绝的，更为精准的说法是，教会在历史上的任何时间都未曾把这些书卷当作是圣经。

对于基督的信徒而言，旁经书卷并不是真理的有效来源。我们的信仰是建立在“从前一次交付圣徒的真道”上的（犹大书1:3）。这个信仰未曾改变，以后也不会改变。我们信仰的坚实基础就是上帝的真道。

文本整全性：我们现有的文本与原始底本一致吗？

怀疑论者主张说，新约文本是不可靠的。他们辩解说，圣经在传抄的过程中出现了错误。这些批评者坚持说，就算是原始底本是上帝所默示的，我们仍然没有办法知道，我们如今拥有的圣经是否准确。

我们能否信任我们手上的圣经的文本整全性呢？这个问题的答案是：“能”。不错，新约是以手抄本的形式流传下来的，而且人工手抄免不了会有错误，这也不错。然而，由于这是上帝所默示的真道，抄写圣经的人都是以莫大的谨慎来从事这份工作的。古代圣经学者为了尽力准确地抄写圣经献上了全部生命的代价。

新约圣经有五千份抄本，有些是全本新约，有些是部分新约，而且这五千份抄本表现出高度的一致性。我们有丰富的证据证明，我们今天拥有的新约文本是经过谨慎的传抄才流传到我们手上的。还没有哪一部古代文献像新约这样有这么多的抄本作支持。

两份古代文献的对比	
新约	荷马的《伊利亚特》 (<i>Iliad</i>)
有5,000多份抄本	有大约1,800份抄本
现存的最早抄本是原文写成后不到一百年的时间内抄写成的。	现存的最早抄本是原文写成后四百年以后抄写成的。
有不到0.5%的词语有问题*	有5%的词语至今不能确定
那么，你信任哪一份文献呢？	
*所有这些有问题的词语都没有影响教义或历史事实。不同抄本之间的差异可见于像路加福音 10:1这样的地方。有些抄本记载说主设立了七十个人，有些抄本记载说主设立了七十二个人。但这对于福音信息或基督教教义的准确度不会造成任何问题。	

本课结语

保罗在加拉太书4:4写道：“及至时候满足，上帝就差遣他的儿子，为女子所生，且生在律法以下。”“及至时候满足”这句话让读者联想到一位怀孕的母亲等到了孩子出生的时候已预备好了。上帝在历史上的一个恰当瞬间差派他的儿子来到他亲自预备好的世界。这世界已准备好了：

- **从地理来讲**，巴勒斯坦是一块弹丸之地，而且处于古代几大文明的交叉路口。这个地理位置为向全球各处传扬福音提供了一个发射台。
- **从历史来讲**，罗马帝国为福音广传提供了一个平台。
- **从文化来讲**，希腊的语言、罗马的政治制度和犹太的宗教传统融合到一起，为基督教会的诞生提供了一个大背景。

上帝在一世纪时完全预备好这个世界，让它来接受福音。”如今，他也同样在预备世人，让他们接受福音。

你此时就要学完这一课了，请祷告：“上帝啊，你在如何预备我所在的世界，使得我可以在其中把你赐予我的呼召行出来？”

第1课作业

请认真研习考试题，做好准备，以便在下一课开始时参加针对这一课内容的考试。

第 1 课考试

- (1) 请从西向东列出巴勒斯坦的四个地理区域。
- (2) 耶稣为了向井边的那位妇人传道特意穿过撒玛利亚旅行，他这样做为什么极有意义？
- (3) 请列出希腊文在哪三方面为早期教会做出了贡献。
- (4) pax Romana（罗马和平）这个拉丁文术语是指什么？
- (5) 犹太人的会堂有哪些用处？
- (6) 法利赛人和基督徒在信仰上有哪些共同之处？
- (7) 撒都该人只接受旧约的哪一部分是权威经卷？
- (8) 撒都该人不接受哪些信仰？
- (9) 新约正典是因着哪两个因素的触发而形成的？

第 2 课

马太福音、马可福音和路加福音 基督的生平

本课目标

在学完本课时，学生应该：

- (1) 明白新约中为何有四卷福音书。
- (2) 知道每一卷对观福音的作者、可能成书时间和历史背景。
- (3) 识别每一卷对观福音的重要主题。
- (4) 把三卷对观福音的信息和当今世界的需要联系起来。

本课预备

- ▶ 通读马太福音、马可福音和路加福音。
- ▶ 背诵马太福音5:48、马可福音10:45和路加福音19:10。

对观福音

- ▶ 我们为何有几份对耶稣生平的记载？

耶稣升天以后，众位使徒把耶稣的生平记载下来，以便教导刚归信的人，免得他们曲解耶稣的生平。随着教会在罗马帝国各处的涌现，牧师和教师需要有关耶稣生平和工作的权威书面记载。这就是写作福音书的重要理由。

头三卷福音书被称作对观福音，因为它们为好多个事件提供了不同的视角。（*对观福音*这个术语的意思是“可对照观看”的福音。）马太福音、马可福音和路加福音有许多内容是相同的，而约翰福音却有些独特的内容是其他福音书没有纳入的。

福音书的作者通常被称作“传福音之人”，他们并不仅仅是把口授信息抄写下来的秘书。是圣灵奇妙地通过每一位福音书作者的个性把上帝的信息毫无谬误的传达出来。

我们下面给出一个例子，来说明几卷对观福音之间有什么不同。马太福音详细地叙述了彼得对耶稣神性的宣告、耶稣给彼得的祝福和彼得对耶稣的劝告（马太福音16:13-23）。同一个事件，马可福音和路加福音只给出一个简短的版本（马可福音8:27-33，路加福音9:18-22）。马可福音略去了耶稣对彼得的祝福，而路加福音既略去了耶稣给彼得的祝福，也略去了彼得劝告耶稣这一节。这样，同一个事件，就有了三个记载，但这三个记载之间并不矛盾，而是从三个视角来呈现同一个事件而已。

马太福音16:13-23	马可福音8:27-33	路加福音9:18-22
“西门彼得回答说：‘你是基督，是永生上帝的儿子。’”	“彼得回答说：‘你是基督。’”	“彼得回答说：‘是上帝所立的基督。’”
“耶稣对他说：‘西门巴约拿，你是有福的！’”	未记载	未记载
“彼得就拉着他，劝他说：‘主啊，万不可如此！这事必不临到你身上。’”	“彼得就拉着他劝他。”	未记载

任何一卷福音书都没有把耶稣生平毫无遗漏地记载下来。实际上，约翰说：“耶稣所行的事还有许多，若是一一的都写出来，我想，所写的书就是世界也容不下了”（约翰福音21:25）。福音书不是面面俱到的传记，而是作者在圣灵的默示下写出的强调基督工作不同方面的文字。四卷福音书分别从不同方面勾勒出耶稣生平的图画。我们若研究每一卷福音书的背景，就会更好地明白每位福音书作者为何会选择不同的素材。每一位福音书作者的写作对象不同，写作目的也不同。

马太福音

马太福音的背景

马太福音大概写成于主后50和70年之间。马太福音的一个重要主题就是预言的应验。耶稣曾预言圣殿被毁（马太福音24:2），主后70年，圣殿果然被毁，应验了耶稣的预言，但马太并未提及这件事。这样看来，马太福音很有可能写成于主后70年之前。¹⁵

马太福音有几个特点暗示这卷福音书原本是写给犹太人的：

- 马太并未向读者解释犹太人的风俗。
- 马太引用旧约，比其他福音书作者引用得都要多。
- 马太特别关注耶稣对旧约预言的应验。
- 大凡马可和路加使用“上帝的国”的地方，马太主要使用“天国”这个说法。这与犹太人因避讳而不愿意使用上帝之名的习惯相吻合。

马太福音的主题

► 马太福音如何表明耶稣是君王？

¹⁵ 主后70年，罗马将军提多征服耶路撒冷，毁掉圣殿，应验了这个预言。为了庆祝罗马征服耶路撒冷，有一位该撒在罗马城立了一座“提多拱门”，拱门至今犹在。

耶稣是君王

马太福音通常被称作“君王福音”。在马太福音中，耶稣自始至终被描绘为犹太人的王，并进而是世上万国的王。博士从东方来到耶路撒冷，特地来寻找一位新王的诞生。希律因惧怕这位君王与他争王位就想要消灭他。在马太福音中，耶稣被看成是君王。

马太福音的作者多次使用“大卫的子孙”这个说法，而其他福音书的作者没有用得这么多。这是一个带有君王意味的称谓，表明耶稣是在从大卫王开始的王族世系中。马太在记载耶稣以君王的威仪骑驴进入耶路撒冷时使用了这个称谓，应验了撒迦利亚书9：9的预言（马太福音 21:4-5,9）。

耶稣在登山宝训中教导了天国的律法（马太福音第5至7章）。他用一系列比喻来教导关于天国的真理（马太福音第13章）。他被钉在十字架时，在他的上方有一块牌子，上书：“这是犹太人的王耶稣”（马太福音27:37）。马太福音是君王福音。

耶稣应验了旧约圣经的预言

马太福音提到耶稣的生平应验了旧约圣经的预言。他提到的已应验的预言包括下面这几项：

- 耶稣由童贞女所生（马太福音1:22-23）。
- 逃到埃及（马太福音2:15）。
- 希律屠杀婴孩（马太福音2:17-18）。
- 耶稣治好病人（马太福音8:17）。
- 骑驴凯旋进入耶路撒冷（马太福音21:4-5）。
- 以三十块银元的价钱被犹大出卖（马太福音27:9-10）。

耶稣的讲道

马太保存下来的耶稣讲道比其他福音书作者都要多。马可关注耶稣的行动，而马太更为关注的是耶稣的言辞。马太福音共有五大段讲道，为整卷福音书的搭起了构架。早期解经家注意到，正如摩西五经为以色列奠定了基础，这五大段讲道为教会奠定了基础。马太福音所记载的这五大段讲道列示如下：

- 登山宝训（马太福音第5至7章）。
- 差派十二位门徒（马太福音第10章）。
- 有关天国的比喻（马太福音第13章）。
- 有关天国里人际关系的教导（马太福音第18章）。
- 在橄榄山上讲论末世（马太福音第24至25章）。

当今教会如何应用马太福音

马太福音所记载的耶稣讲道是在当时的加利利和犹太所讲的，也一样是对现今的教会所讲的，其力度丝毫没有随着时间的流逝而减弱。

在上帝的国度里生活是什么样子？登山宝训给了我们一个经典的总结。耶稣把法利赛人的传统和“爱的律法”进行了对比，意在教导我们这些天国的公民该怎样生活。这段讲道的主题是：“你们要完全，像你们的天父完全一样”（马太福音5:48）。耶稣让我们看到，我们的天父是一位满有爱的上帝，他

“……叫日头照好人，也照歹人；降雨给义人，也给不义的人”（马太福音5:45）。恰是在这个语境下，他提出了上帝要我们完全这个吩咐。在上帝的国度里完全意味着要以我们天父的无私的爱心为心。以人的力量来说，我们是不可能完全有爱心的，然而，那吩咐我们要有完全爱心的天父会通过他的恩典使不可能的成为可能。

耶稣的有关天国人际关系的教导为当今教会的人际关系提供了一个范本（马太福音第18章）。马太福音18:15 - 20指导我们当如何依据圣经在教会里执行惩戒，这段经文教导我们要通过教会来处理罪的问题，而不是通过流言蜚语。这种惩戒是在提供饶恕与恢复的语境下执行的。彼得曾问耶稣说当饶恕得罪他的弟兄几次，耶稣回答说当饶恕七十个七次（马太福音18:21-35），由此我们可以看出饶恕与恢复的原则。

大使命呼召我们去使万民做主的门徒（马太福音28:18-20）。我们在执行这个大使命时不是凭我们自己的力量，而是凭那呼召我们的主的力量，正如我们不能凭自己的力量达成完全一样。那呼召我们的也应许我们说：“……我就常与你们同在，直到世界的末了”（马太福音28:20）。

马可福音

马可福音的背景

约翰马可是巴拿巴的表弟，保罗和巴拿巴曾在第一次出去宣教时带着他一起去（歌罗西书4:10，使徒行传12:25）。他在这次宣教之旅上有失败之处，致使保罗和巴拿巴之间有了争执，但后来，约翰马可重新得到保罗的信任，在他的宣教中成为得力助手（使徒行传15:36-40，提摩太后书4:11）。

“‘所以你们要完全，像你们的天父完全一样。’他清楚地知道，我们出于不信的心立马就会喊出：‘这不可能！’这样我们就会把上帝的权能、真理和信实押到这上面，因为在他凡事都是可能的。”
——改编自约翰·卫斯理（John Wesley）所著的
《新约札记》

“彼得曾在罗马公开传道，于是有许多人要求马可把耶稣的言行写下来，因马可曾跟随彼得很久，也记得他说过的话。”
——亚历山大城的革利免（犹西比乌在他所著的《教会史》一书中的引文，见该书6.14.5-7）

早期教父认为，耶稣的使徒西门彼得是马可的资料来源。他们说马可可在彼得殉道之后不久把彼得生前的回忆记录下来。若是这样，这就意味着马可福音是在六十年代中后期写成的。这卷福音书并未直接说明彼得是他的资料来源，但我们确乎知道马可曾与彼得紧密合作，乃至彼得亲切地称他为“我儿子”（彼得前书5:13）。马可福音把彼得对耶稣事工的第一手记忆记载下来。

在马可福音中，事件出现的先后顺序与马太福音和路加福音并不总是一样。下面这一点历史背景有助于我们理解为什么会是这样。早期教会的一位教父帕皮亚曾引用过使徒约翰的话。使徒约翰曾说马可精确地把彼得记得的耶稣言行都记录下来，但并不是按照先后顺序来写的。马可的记载是准确的，但他并没有试图严格地按照事件的先后顺序来记载。¹⁶

¹⁶ Eusebius, *Ecclesiastical History*, 3.39.14-17.

马可福音可能是在罗马写成的，而且主要是写给外邦人的。马可在引述耶稣所讲的亚兰文表达方式时常加上解释。¹⁷ 此外，马可也向罗马读者解释了犹太人的词语。比如，他在马可福音12:42那里解释说，两个“小钱”（犹太人的钱币）“就是一个大钱”（罗马钱币）。

马可福音是最短的一卷福音书，其中所包含的细节也远没有其他福音书多。马可福音是一卷记载行动的书，这个特点或可反映出西门彼得的影响。是对“……上帝的儿子耶稣基督”（马可福音1:1）的生平和工作的直截了当的记载。

马可福音的主题

► 马可福音和马太福音有什么区别？

仆人耶稣

马可福音通常被称作“关于仆人的福音”。马可更为关注耶稣的行动，而对于他的言辞，马可则没有那么关注。相比之下，马太福音记载了耶稣的五大段讲道，而马可福音只记载了一段（马可福音第13章）。马可福音更为关注耶稣所行的神迹。马可在短短的十六章里记载了十九个神迹。

马可福音中有这样一节经文：“因为人子来，并不是要受人的服事，乃是要服事人，并且要舍命，作多人的赎价”（马可福音10:45）。这是马可福音的关键经节，因为它表明了耶稣在世服事的两个方面。耶稣是来服事人的，他也是来舍命作多人赎价的。

上帝的儿子耶稣

马可福音一开篇就陈述了耶稣的神性：“上帝的儿子耶稣基督福音的起头”（马可福音1:1）。耶稣在十字架上时，有一位罗马的百夫长承认说：“这人真是上帝的儿子”（马可福音15:39）。

马可向我们表明，耶稣既是仆人，也是上帝的儿子，有着上帝的儿子的权柄。罗马的读者或许期待神圣的统治者一定会展现出能力，统辖这个世界。而马可则用许多方法表明这种能力。马可在这卷福音书中纳入了许多见证耶稣之神性的叙述：

- 耶稣在受洗的时候，天父见证说：“你是我的爱子，我喜悦你”（马可福音1:11）。
- 耶稣在高山上改变形象的时候，天父宣告说：“这是我的爱子，你们要听他”（马可福音9:7）。
- 邪灵认出耶稣是“……上帝的圣者”（马可福音1:24）和“……上帝的儿子”（马可福音3:11，马可福音5:7）。
- 耶稣赦免罪（马可福音2:5）、自称对安息日有权柄（马可福音2:28），这些都是属于上帝的权柄。
- 耶稣所行的神迹展现出他有权柄掌管自然（马可福音4:39，马可福音6:47-48）、疾病（马可福音5:27-30，马可福音7:32-37）、乃至死亡（马可福音5:38-42）。

¹⁷ 一世纪时，亚兰语取代了希伯来语成为巴勒斯坦地区的通用语。马可福音5:41、7:11和14:36这几处经文是马可解释亚兰文词语的实例。——原注。

弥赛亚的秘密

当有人或邪灵知道耶稣的身份时，或耶稣行了神迹之后，耶稣却吩咐他们保持沉默，不要说出去。这种情况在马可福音中出现了好几次。这就是弥赛亚的秘密。

1. 有些**污鬼**知道耶稣是上帝的儿子，但耶稣却不准他们说出来（马可福音1:34, 马可福音3:11-12）。耶稣避免与鬼有任何关联。
2. 有时候，他也不让**得了他医治的某些人**说出他所成就的事（马可福音1:44, 马可福音5:43, 马可福音7:36）。让人身体得医治并不是耶稣在世的主要事工。耶稣所专注的乃是训练门徒，传扬福音，并建立教会。有一位长大麻风的人违背了耶稣的吩咐，把耶稣医病的能力说了出去，结果，有许多人聚集到他身边，乃至“耶稣以后不得再明明的进城，只好在外边旷野地方”（马可福音1:45）。
3. **门徒**最终也知道了耶稣是谁，但他仍是不允许他们告诉别人（马可福音8:29-30）。就是在彼得声明耶稣是弥赛亚之后，门徒仍然不完全明白耶稣是来做什么的（马可福音9:31-32）。当有些门徒看到耶稣的荣耀时，他仍然告诉他们不要将他们所经历到的事告诉人，要等到他复活的时候，才能说（马可福音9:9-10）。

当今教会如何应用马可福音

耶稣服事的优先次序提醒我们，我们在满足世人的物质需要和情感需要的同时，也获得了服事他们属灵需要的机会。在古罗马帝国，每有城市遭受瘟疫，基督徒都会冒着生命危险前去照顾垂死的病人。在中世纪，基督徒建立起医院，来服事麻风病人和穷人。如今，也有基督教机构送衣服给孤儿、去监狱探视犯人、送食物给饥饿的人、并且照顾病人。教会要服事社会上最需要的人群，这总是教会的使命之一，不容推却。“因为人子来，并不是要受人的服事，乃是要服事人……”（马可福音10:45）。

路加福音

路加福音的背景

路加是新约的作者之一，他的作品之所以被纳入新约，是因为他的权柄在来自他和使徒保罗的联系。路加本是外邦人。他是一位很有学问的医生，曾和保罗同行，并且在保罗生命的最后几年里和他在一起。我们可以在使徒行传的部分章节里看到路加就在他所记载的事件中；他在记载他和保罗一起经历过的事件时，就从“他们”转向“我们”。¹⁸

路加福音成书的年份在很大程度上依赖于它与使徒行传一书的关联。路加福音是福音叙事的开端，而使徒行传又是路加福音叙事的延续。根据使徒行传结尾处的叙述，我们可以认为使徒行传一书写成于尼禄开始逼迫基督徒之前，也就是说，在主后64年之前¹⁹。这说明，路加福音大概写成于50年代晚期或60年代早期。

¹⁸ 在使徒行传中，有如下几段经文暗示路加和书中所记载的人群在一起：使徒行传 16:10-17, 使徒行传 20:5-21:18, 使徒行传 27:1-28:16。

¹⁹ 在使徒行传28:30那里，保罗被软禁在家，但还不至于有生命之虞。

路加在路加福音一开始的几节经文中明确陈述了写作对象和目的（路加福音1:1-4）。路加是写给提阿非罗大人的。提阿非罗可能是罗马的一位官员。路加福音1:4暗示提阿非罗是刚刚信耶稣的基督徒，并且有人带领他，让他明白耶稣的生平。当时的教会会有人教导刚归信的人，尤其是外邦人。让他们用几个月的时间来学习基督的生平、基督徒的新生命以及关于基督教会的教义。路加写作此书，就是要把提阿非罗之所学的历史根据展示给他。

路加福音的主题

► 为了表明耶稣的人性，路加强调了哪些细节？

人子耶稣

迦克敦信经是为澄清教会关于基督本性的教导于主后451年写成的。该信经陈明：耶稣真是上帝，也真是人。基督有两个本性（神性和人性），而两个本性联合于一个位格中：“是神性完全、人性完全者；他真是上帝，也真是人。”²⁰ 路加生动地描绘了耶稣的人性，他乃是“人性完全者”。

路加表明耶稣是完全的人。他详细记载了耶稣的出生（路加福音2:1-39）。他在马利亚腹中成胎是超自然的，可他降生时是正常的婴儿。他是完全的人。

马太所记载的耶稣家谱主要是写给犹太人看的，因而把耶稣的祖先追溯到亚伯拉罕为止。而路加所记载的耶稣家谱是写给一位希腊人的，因而把耶稣的祖先一直追溯到亚当（路加福音3:23-38），表明耶稣是人子。

路加福音开始几章的叙事顺序反映了路加是想要表明耶稣是第二个亚当。他没有一开始就像马太那样记载耶稣的家谱，而是在记载了耶稣受洗以后才记载家谱。这段家谱在结尾处写到：“……塞特是亚当的儿子，亚当是上帝的儿子”（路加福音3:38）。记载完家谱，路加马上叙述了耶稣受试探的经过。第一个亚当（住在美丽的园子里）落到试探中；第二个亚当（独自一人在旷野中，四十昼夜没吃东西并因而身体虚弱）却抵制了试探。耶稣让我们看到，我们要以圣灵的大能（通过祷告得到）和圣经来面对撒但的攻击（路加福音4:1-13）。

路加在整卷福音书中展现了耶稣在世生活时的身体状况：饿了（路加福音4:2）、睡着了（路加福音8:23）、在客西马尼园极其痛苦（路加福音22:44）。他完全是人。

世人的救主耶稣

路加福音表明，耶稣是世上所有人的救主，他就是为此而来。西面说耶稣是“照亮外邦人的光……”（路加福音 2:32）。

路加关注社会地位卑微的人群，由此可见，他意欲展现出耶稣是世上所有人的救主。在马太福音中，前来尊崇耶稣降生的是来自东方的博士，博士自然受人尊重。而路加却指出了牧羊人（路加福音2:15-20）。把牧羊人作为目击者没有可信度；他们所做的见证在犹太人的法庭上是不被采信。路加指出，天使是向牧羊人报好消息，证明耶稣是拯救所有人的。

²⁰ “迦克敦信经（主后451年），” 见” Christian Apologetics and Research Ministry, 读取于2025年1月23日，<https://carm.org/creeds-and-confessions/chalcedonian-creed-a-d-451/> .

在耶稣时代，另一个社会地位卑微的群体就是妇女。而妇女却在路加福音中起到了重要作用。当约瑟和马利亚在圣殿把婴儿耶稣献与上帝的时候，女先知亚拿就站在西面的旁边（路加福音2:36-38）。耶稣允许马利亚和男门徒一起“在耶稣脚前坐着”听他讲道（路加福音10:39）。令人称奇的是，资助耶稣事工的竟然也是妇女（路加福音8:1-3）。

路加福音也呈现了其他社会地位卑微的群体。在一世纪的巴勒斯坦，税吏是最不受尊重的群体之一，而耶稣竟然来到税吏撒该的家中（路加福音19:1-10）。在耶稣讲过的一个比喻中，主人公竟然是撒玛利亚人（路加福音10:25-37）。他后了医治了一位长大麻风的撒玛利亚人（路加福音17:11-16）。耶稣在被钉十字架时，有两位犯人和他一同被钉。他们只有受审判的份儿，而耶稣竟然也怜悯了其中的一位（路加福音23:39-43）。

祷告的重要性

路加表明，祷告在耶稣的生命中极为重要。四福音提到耶稣的祷告，共有十五次，其中十一次在路加福音中。耶稣在面临关键抉择的时候，花一整夜的时间祷告（路加福音6:12）。在耶稣所讲的关于祷告的重要比喻中，有两个记载于路加福音第18章。这两个比喻教导说，祷告要恒切，也要谦卑（路加福音18:1-8，路加福音18:9-14）。祷告是路加福音的一个重要主题。

圣灵的角色

路加福音特别关注了圣灵在耶稣和其他人的生命中的角色。这个主题在使徒行传中得到了延续，路加在使徒行传中展现了圣灵在早期教会当中的角色。

路加特别提到，圣灵在如下几方面参与了耶稣的生命：

- 耶稣是因圣灵感孕（路加福音1:35）。
- 耶稣受洗时，圣灵降临到他身上（路加福音3:21-22）。
- 圣灵将耶稣领到旷野受魔鬼的试探（路加福音4:1-2）。²¹
- 当耶稣回到加利利服事的时候，圣灵加给他力量（路加福音4:14）。
- 耶稣因圣灵感动就欢喜（路加福音10:21）。

路加也在如下语境里谈到了圣灵：

- 施洗的约翰、以利沙伯和撒迦利亚被圣灵充满（路加福音1:15, 41, 67）。
- 当西面等候看见基督的将临时，有圣灵在他身上（路加福音2:25-27）。
- 施洗的约翰应许说耶稣会用圣灵施洗（路加福音3:16）。
- 耶稣说天父会将圣灵赐给凡求他的人（路加福音11:13）。

当今教会如何应用路加福音

路加特别谨慎地关注细节，这样一来，他所写的文字就为当今多疑的世人提供了强有力的见证，证明圣经是真理。路加把耶稣公开服事的开端放在一个含有历史细节的背景中：

²¹ 马太福音 4:1 更为直接地提到了这个目的。

该撒提庇留在位第十五年，本丢彼拉多作犹太巡抚，希律作加利利分封的王，他兄弟腓力作以土利亚和特拉可尼地方分封的王，吕撒聂作亚比利尼分封的王，亚那和该亚法作大祭司……（路加福音3:1-2）。

在我们向多疑的世人传讲基督时，我们可以更有信心。我们的信仰不是盲目地相信传说中的宗教人物。我们的信心是以一位真实的历史人物为基础的，他就是道成肉身的上帝之子，住在我们中间，为我们的罪而死，第三天复活，升天，坐在父的右边。

在耶稣的生命中，祷告起到很重要的作用。在这一点上，耶稣是每一位基督徒的典范。耶稣从未犯罪，而且与他的父有那么亲密的交通，而他尚且把祷告看得如此重要，而我们岂不是更应当在生活中把祷告放在重中之重吗？宣教士雷欧纳·瑞文希尔（Leonard Ravenhill）曾写道：“祷告生活决定着一个人的属灵高度。牧师若不祷告，就是在戏耍……。”²²

最后，正如圣灵在耶稣的服事中极为重要一样，圣灵在当今的教会生活中也应该处于中心位置。教会历史表明，历史上曾出现过两个有关圣灵的危险倾向。一个是强调圣灵的作用，乃至排斥圣三一上帝的其他位格。

另一个危险倾向刚好与此相反，即减低圣灵在教会中的作用。陶恕（A. W. Tozer）曾警告说，教会惯于允许以“一种廉价的、人为的能力来替代圣灵的能力。”²³最近，陈恩藩（Francis Chan）也警告道：“教会若只是人的产物，那它就与这个时代彻底脱节了。若没有圣灵的工作和同在，我们的生活和教会中的一切就可得到解释，那我们也就不是被造时的样子了。”²⁴

使徒行传表明，圣灵在教会中是不可或缺的。路加让我们看到圣灵在个人生命中也是不可或缺的。耶稣在地上服事的时候也是依赖圣灵的带领和能力。我们如今在教会中一定不能允许以“一种廉价的、人为的能力来代替圣灵的能力”。

本课结语

托马斯·利纳克尔（Thomas Linacre）是牛津大学的教授，也是亨利八世的私人医生。他第一次读完福音书之后，就在日记中写道：“要么这不是福音，要么我们不是基督徒。”利纳克尔认识到，真正基督徒的生命一定是经耶稣基督转变过的。他于是把他自己的生命以及声称自己是基督徒的那些人的生命和福音书中所记载的耶稣的形象进行了对比。经过对比，他意识到：“我们自称是基督徒，但我们却没有彰显出耶稣基督的形象。”

马太记载了耶稣的关于天国的讲道，马可描绘了耶稣服事有需要的人，路加强调了圣灵的作用，这三卷福音书共同描绘出耶稣基督在世服事的图景。福音书进而通过这个图景展现出作基督徒到底意味着什么。我们在读这三卷福音书的时候，我们应该扪心自问：“我的生活有没有反映出耶稣基督的那个改变生命的恩典？”

²² Leonard Ravenhill, *Why Revival Tarries*, (Minneapolis: Bethany House Publishers, 2004), 25. Available online at: <https://archive.org/details/whyrevivaltarrie000rave/page/25>

²³ A. W. Tozer. *Of God and Men* (Chicago, IL: Moody Publishers, reissue edition, 2015)

²⁴ Francis Chan. *Forgotten God: Reversing Our Neglect of the Holy Spirit* (Colorado Springs, CO: David C Cook, 2009)

第2课作业

(1) 从下述四项作业中任选两项：

- 请就耶稣所讲的一个比喻预备一篇讲章或研经课讲稿。你可以上交一篇五六页的手稿，也可以上交你的讲道和上课录音。
- 请以耶稣被钉十字架或复活在基督徒生命中的重要性为题预备一篇讲章或研经课讲稿。你可以上交一篇五六页的手稿，也可以上交你的讲道和上课录音。
- 请画出耶稣在世生活的最后一个星期的主要事件时间线。马太福音第21至28章、马可福音第11至16章、路加福音第19至24章和约翰福音第12至21章记载了这一周所发生的事件。可以上交用笔在纸上绘制的时间线，也可以上交数字版。
- 请画一幅巴勒斯坦地图，并一一标出如下地区和城市的位置：犹太、加利利、撒玛利亚、低加波利、耶路撒冷、拿撒勒和该撒利亚腓立比。

(2) 请认真研习考试题，做好准备，以便在下一课开始时参加针对这一课内容的考试。

第2课考试

- (1) 头三卷福音书为什么被称作对观福音？
- (2) 马太福音有哪些特点暗示这卷福音书原本是写给犹太人的？
- (3) 请列出马太福音的三个主题。
- (4) 请列出马可福音的三个主题。
- (5) 弥赛亚的秘密涉及到哪三个群体？耶稣为什么吩咐每一个群体保持沉默？
- (6) 路加是谁？
- (7) 路加福音1:4暗示了关于提阿非罗的什么情况？
- (8) 请列出路加福音的四个重要主题。
- (9) 关于耶稣的本性，迦克敦信经是如何教导的？
- (10) 路加在福音书中用了很多笔墨记录了社会地位卑微的人。请列出本课课文中提到的三个群体或个人。（任意三个）
- (11) 请根据路加福音，给出圣灵参与耶稣生命的三个实例。（任意三个）：
- (12) 默写马太福音5:48、马可福音10:45和路加福音19:10。

第3课

约翰福音

关于信心的福音

本课目标

在学完本课时，学生应该：

- (1) 知道约翰福音的作者、写作年份和历史背景。
- (2) 把约翰福音和对观福音进行对比。
- (3) 识别出约翰福音的主题和写作目的。
- (4) 领会到耶稣的神性和人性都很重要。
- (5) 把约翰福音的信息和当今世界的需要联系起来。
- (6) 把本课的内容应用到服事当中。

本课预备

► 通读约翰福音。在读的时候，记得写灵修日记，把你对约翰福音每一章所呈现的耶稣的回应写下来。（这是本课的第一项作业。）比如，约翰福音第一章所呈现出的耶稣是永恒的“道”。你或许想要对此做出回应。你作为基督徒，这对你意味着什么？耶稣的永恒本质如何影响你的信仰，又如何影响你作为他儿女的信心？

► 背诵约翰福音20:30-31。

约翰福音简介

► 基督徒又被称作“信徒。”信是什么意思？真信心是如何影响我们生命的？

上帝爱世人，甚至将他的独生子赐给他们，叫一切信他的，不至灭亡，反得永生。因为上帝差他的儿子降世，不是要定世人的罪（或作：审判世人；下同），乃是要叫世人因他得救。信他的人，不被定罪；不信的人，罪已经定了，因为他不信上帝独生子的名（约翰福音3:16-18）。

这些大概是人们最熟知的圣经词句了。它们应许说，无论是谁，只要信耶稣，就会得永生。这些也是最常被误用的圣经词句。信的概念常常被错误地解读为思想上知道（却没有生命上的改变）。约翰福音表明信心并不只是思想上认同。从心里说出的“我信”一定会改变你的生命。真信心一定会给人带来意志和行为上的改变。

约翰福音的背景

作者、写作年份和写作地点

西庇太的儿子约翰是第四卷福音书的作者。安提阿的伊纳爵、殉道者游斯丁、坡旅甲、和爱任纽都证实约翰是约翰福音的作者。坡旅甲的见证尤为重要，因为他是约翰的门徒。

约翰和他兄弟雅各还有西门彼得都是耶稣最亲密的门徒。当耶稣在管会堂的家让他女儿从死里复活时，只有这几位门徒在场（马可福音5:37-43）。当耶稣登山变相以及在客西马尼园祷告时，也只有他们和耶稣在一起（马太福音17:1-9, 马可福音14:32-36）。

约翰在教会中是一位举足轻重的领导者。在新约中有好几卷书是约翰写的，他写了约翰福音、三封书信和启示录。只有保罗比约翰写得多。

根据传统的说法，约翰住在以弗所。在图密善作王期间，约翰被放逐到拔摩岛，他在那里写下了启示录一书。随后，他回到以弗所，在那里活到将近一百岁的高龄，寿终正寝。约翰福音有可能就是他在以弗所写成的。圣经学者通常以为约翰福音成书于主后85 - 95年，是最后写成的一卷福音书。

写作目的

约翰福音与对观福音有着显著的差别。约翰福音没有叙述耶稣赶鬼的事件，没有记载耶稣讲过的比喻。此外，这卷福音书也没有像马可福音那样有弥赛亚的秘密。

许多学者注意到约翰福音和对观福音之间的差别，但两者间也有共同点。领会到这一点很重要。约翰从不同的视角呈现了耶稣的生命，但他的信息和其他福音书的作者是一样的。约翰表明，耶稣是上帝的儿子，住在我们中间，他为了我们的罪被钉在十字架上，第三天从死里复活。

有两个早期的异端是关乎耶稣的本性的。其中一个否认耶稣是完全的人，这个异端声称耶稣只不过是表现出人的样子。路加把耶稣描述成完全的人，驳斥了这个错误。另一个异端否认他的神性，声称耶稣是一位伟大的教师，而不是上帝之子。约翰记载了一系列神迹，这些神迹揭示出耶稣是上帝的儿子，他也做出了一些陈述，表明耶稣是取了肉身的上帝之道。约翰通过这些神迹和陈述特别关注了耶稣的神性。约翰说他是为了以下这些原因写这卷福音书的：“……要叫你们信耶稣是基督，是上帝的儿子，并且叫你们信了他，就可以因他的名得生命”（约翰福音20:31）。

约翰福音的内容

序文（约翰福音 1:1-18）

马太追溯耶稣的家谱到大卫，从大卫追溯到亚伯拉罕。他向犹太人读者呈现的**耶稣是君王**。马可没有记载家谱，他向希腊人读者呈现的**耶稣是仆人**。路加追溯耶稣的家谱一直到第一个人亚当，他呈现的**耶稣是人子**。而约翰福音从可称之为“上帝的家谱”入手，他所呈现的**耶稣是上帝之子**：

太初有道，道与上帝同在，道就是上帝。这道太初与上帝同在。万物是藉著他造的；凡被造的，没有一样不是藉著他造的（约翰福音1:1-3）。

约翰福音一开篇就以引人注目的笔触来宣告耶稣是永恒上帝之道。约翰写道：“道成了肉身，住在我们中间，充充满满的有恩典有真理。我们也见过他的荣光，正是父独生子的荣光”（约翰福音1:14）。这卷福音书剩下的篇幅就是在给出证据，来支持这个宣告。

神迹之书（约翰福音第 1 至 12 章）

耶稣所行的七个神迹

约翰在约翰福音的前半部分记载了七个神迹，表明了耶稣的神圣能力。

- 在迦拿变水为酒（约翰福音2:1-11）。
- 在迦百农医治大臣的儿子（约翰福音4:46-54）。
- 在毕士大医治患病三十八年的病人（约翰福音5:1-18）。
- 给五千人吃饱（约翰福音6:5-14）。²⁵
- 在水面上行走（约翰福音6:16-21）。
- 医治生来瞎眼的（约翰福音9:1-7）。
- 叫拉撒路从死里复活（约翰福音11:1-45）。

每一个神迹都表明，耶稣是上帝之子。约翰使用了标志（*Sign*）一词来描述耶稣所行的神迹，因为这些神迹都是耶稣之神性的明证。

耶稣在婚宴上变水为酒，他此时即是把他自己启示给众门徒了：“这是耶稣所行的头一件神迹，是在加利利的迦拿行的，显出他的荣耀来；他的门徒就信他了”（约翰福音2:11）。

叫拉撒路从死里复活是耶稣所行的最后一个神迹，只记载于约翰福音，而且是这卷福音书前半部分的高潮。这个神迹最终直接导致了耶稣和犹太教宗教领袖的对抗态势。由于有许多犹太人因看到这个不容否认的神迹而转向耶稣，宗教领袖就决定将耶稣和拉撒路一并除灭（约翰福音11:45-53，约翰福音12:9-11）。

神迹并不仅仅是指我们不能解释的事件。神迹牵涉到“超自然的力量介入到自然当中，或介入到事件的进程中。在教会历史上，神迹曾被当作对上帝恩典的超乎寻常的表达。不仅如此，神迹还被当作神圣的证明，证实行神迹的那个人乃至他的教导都确凿可靠。”正因如此，约翰才使用“标志”一词来描述耶稣所行的神迹。

——取自辛克莱·B·傅格森（Sinclair B. Ferguson）和J·I·巴刻（J. I. Packer）编著的《新神学词典》（*New Dictionary of Theology*）1988年版

²⁵ 只有这个神迹是四福音都记载了的（马太福音 14:13-21, 马可福音 6:30-44, 路加福音 9:10-17）。马太记载说有五千个男人，此外还有妇女孩子。

耶稣所说的声明他神性的七句陈述

约翰记载了七个神迹，此外，他也记载了耶稣为声明他自己的神性所做的一系列陈述。马可提到，在某些情况下，耶稣禁止他的门徒向人宣布他是弥赛亚。而约翰却记载了耶稣向别人揭示自己身份的一些场景。约翰福音记载了如下这些见证：

- 耶稣向尼哥底母所做的见证（约翰福音3：1 - 21）
- 耶稣向撒玛利亚的妇人所做的见证（约翰福音4：1 - 41）。²⁶
- 耶稣在毕士大医治了那位病人之后所做的见证（约翰福音5：17-18）。
- 耶稣给五千人吃饱之后所做的见证（约翰福音6：24-59）。
- 耶稣在住棚节所做的见证（约翰福音 7：14-44）。
- 耶稣见证说：“……没有亚伯拉罕之先，我永在”（约翰福音8：52-59，吕振中译本）。
- 耶稣在修殿节所做的见证（约翰福音10：22-38）。

“……常有人说：‘要我接受耶稣是一位伟大的道德老师，这在我不成问题，但他若自称是上帝，这在我是无论如何无法接受的。’这种话恰恰是我们一定不该说的。能说出耶稣所说的那种话的人肯定不会是伟大的道德老师。这种人要么是疯子，要么是地狱中的魔鬼。你可以把他当傻子关起来……，可以……把他当鬼魔杀死他，也可以匍匐在他的脚前称呼他为主、为上帝。随你怎样都行，但千万不要讲什么冠冕堂皇的废话，说什么他是伟大的人类导师。在这一点上，他根本就没有给我们留有任何余地。”

——摘自C·S·路易斯（C. S. Lewis）所著的《返璞归真》（*Mere Christianity*）

有怀疑论者主张说，耶稣并没有宣称自己有神性。约翰却显明，耶稣反复公开宣称自己有神性。耶稣说过：“没有亚伯拉罕之先，我永在”（约翰福音8：58）。他当时的听众听见他这样说，都清楚地知道他是什么意思。上帝向摩西启示他自己时，用的也是这样的话：“我是自有永有的”（出埃及记3：14）。听见耶稣也这样说，在场的人知道他是什么意思。他们想要用石头打死他，这是当时对褻渎上帝之人的惩罚（约翰福音8：59）。犹太人的领袖不是因为耶稣是伟大的教师或医治者才想要杀他，而是因为他声称有神性才想要杀他。人们可以不承认耶稣像他自己声称的那样有神性，但他们如果否认他曾做过这样的声称，那就太愚蠢了。

荣耀之书（约翰福音第 13 至 20 章）

“道成了肉身，住在我们中间，充充满满地有恩典有真理。……正是父独生子的荣光”（约翰福音1：14）。我们在耶稣身上看到了这个荣光。耶稣在他在世的最后一个星期里，彰显了他的荣耀，但他彰显荣耀的那种方式却是他的门徒始料不及的。他的门徒原以为他的荣耀是在军事胜利、政治权力、或公共服事等领域大放异彩，万人瞩目。他们哪知他彰显出的荣耀竟涉及到十字架和自我牺牲？

在最后的晚餐上，耶稣向门徒看到什么是真正的谦卑，并且教导门徒要谦卑地彼此服事（约翰福音13：1-17）。在他的最后一段谈话中，他谈到保惠师，并且说要叫保惠师永远与他们同在”（约翰福音14：16）。他用葡萄树和枝子的比喻来教导常在他里面是何等的重要：“人若不常在我里面，就像枝子丢在外面枯

²⁶ 请特别留意约翰福音4：25-26。

干……”（约翰福音15:6）。这些例子与政治权力和军事实力刚好相反。耶稣要走的是舍己与谦卑的道路。

耶稣在那段大祭司的祷告中为他心里最关切的事情祷告。他在即将面临十字架的苦难时祷告道：

- 为他自己：愿他通过父得荣耀（约翰福音17:1-5）
- 为门徒：愿他们得蒙保守，得以成圣（约翰福音17:6-19）
- 为所有信徒：愿他们的合一向世人作见证（约翰福音17:20-26）。

约翰记载了耶稣的被捕、受审、被钉和复活。约翰福音在第三章记载道，耶稣曾对尼哥底母说：“摩西在旷野怎样举蛇，人子也必照样被举起来，叫一切信他的都得永生”（约翰福音3:14-15）。后来，耶稣又谈到他会如何受死：“我若从地上被举起来，就要吸引万人来归我”（约翰福音12:32）。在十字架上，人子被举起来，并且吸引万人来归他，为的是让他们不至灭亡，反得永生。这就是耶稣的整个生命要指向的目标。他之被钉十字架甚至被称作他得荣耀的时候（约翰福音12:23）。这也是他来到世界要得到的荣耀。

约翰在这一大段的结尾处记载了多马在耶稣复活之后所做的见证：“我的主！我的上帝！”（约翰福音20:28）。此后，多马的生命转变了，我们可以从他的生命看到耶稣的复活带来的极大能力。他去印度传福音，在那里殉道而死。

后记（约翰福音第21章）

约翰福音的最后一章讲述了耶稣在复活后在加利利海边²⁷向一群门徒显现的经过（约翰福音21:1）。约翰在福音的结尾处肯定他的记载是真实的：“为这些事作见证，并且记载这些事的，就是这门徒。我们也知道他的见证是真的”（约翰福音21:24）。

当今教会如何应用约翰福音

约翰福音向刚归信的人启示了耶稣的神性。它清楚简明地把耶稣呈现出来，因而牧师通常鼓励刚归信的人读约翰福音。在约翰福音中，我们看到耶稣是生命的粮（约翰福音6:35）、世界的光（约翰福音8:12）、好牧人（约翰福音10:11）、复活和生命（约翰福音11:25）、和道路、真理、生命（约翰福音14:6）。

约翰福音为心存怀疑的世人提供了一个耶稣是上帝之子的形象。若有人想要寻找大有威力的迹象，来证明耶稣之自称的神性是确定无疑的，那么对于这等人，约翰福音所记载的神迹可谓是振聋发聩。耶稣通过神迹彰显出，他之自称“我永在”是由他的神圣力量支撑着的（约翰福音8:58）。

如今，有的教会不呼召人作真正的门徒，反而宣讲一种廉价恩典。²⁸ 对于这等教会，约翰福音让我们看到信心的真意。真正的信心是会转变基督徒的生命的。在听过耶稣解释“生命的粮”之后，“他门徒中多有退去的，不再和他同行”（约翰福音6:66）。这些曾跟随过耶稣的人也会自称是信耶稣的。他们跟

²⁷ 约翰把加利利海称作提比哩亚海，这是加利利海的别名，而提比哩亚当时是加利利的首府。

²⁸ 廉价恩典（*cheap grace*）这个提法取自Dietrich Bonhoeffer, *The Cost of Discipleship*, translated by R.H. Fuller. (New York: Touchstone, 1995), 89（本书有中译本，《作门徒的代价》，迪特里希·朋霍费尔，魏仁莲译，由新星出版社2012年6月出版）。

随他，享受过饼和鱼，但他们并不是真地信他。他们没有继续不断地顺服耶稣的吩咐，因而没有把口里所称的信心活出来。约翰福音教导了真信心是什么意思。

本课结语

约翰福音表明，真信心是会改变信徒生命的，甚至会让信徒付上生命的代价。迪特里希·朋霍费尔把“廉价恩典”和“重价恩典”进行了对比。他写道：“基督呼召人，是命令他来，并且舍命。”²⁹ 我们可以在二世纪时的殉道者坡旅甲身上看到这样的真信心。

坡旅甲是使徒约翰的门徒。他曾聆听约翰的教导，也曾听过约翰谈起对耶稣言行的追忆。坡旅甲被捕时已是八十六岁高龄。当时的官员不想处死这样一位德高望重的老人家，于是想要放他一条生路。只要他放弃信仰，并且宣誓说：“该撒是主”，就饶他不死。法官说：“宣誓吧，然后我就放了你。”坡旅甲却回答说：“在过去这八十六年来，我一直是他的仆人，他没有亏待过我，我如今又怎能亵渎这位拯救了我的君王呢？”这话在漫长的历史长河中回响不休，见证了真信心的含义。坡旅甲学到了他的老师约翰所教导的功课。他知道真信心是会转变信徒的生命的，甚至到受死的地步。³⁰

第3课作业

(1) (要在为第3课做预备的时候做完。) 通读约翰福音，同时写灵修日记。把你对约翰福音每一章所呈现的耶稣的回应写下来。比如，约翰福音第一章呈现出的耶稣是永恒的“道”。你或许想要对此做出回应。你作为基督徒，这对你意味着什么？耶稣的永恒本质如何影响你的信心，又如何影响你作为他儿女的信心？

(2) 请认真研习考试题，做好准备，以便在下一课开始时参加针对这一课内容的考试。

²⁹ Dietrich Bonhoeffer, *The Cost of Discipleship*, translated into English by R.H. Fuller. (New York: Touchstone, 1995), 89 (本书有中译本，《作门徒的代价》，迪特里希·朋霍费尔，魏仁莲译，由新星出版社2012年6月出版)

³⁰ “The Martyrdom of Saint Polycarp,” in *Early Christian Fathers*, trans. Cyril C. Richardson (Philadelphia: Westminster Press, 1953). <https://www.ccel.org/ccel/richardson/fathers.vii.i.iii.html>

第3课考试

- (1) 坡旅甲见证约翰是约翰福音的作者，他的见证为什么尤为重要？
- (2) 约翰福音一开篇以引人注目的笔触宣告了什么？
- (3) 约翰福音第1至12章给出了哪种证据来证明那个宣告，证据的数量如何？
- (4) 请列出约翰福音第1至12章所描述的神迹。
- (5) 请列出三项耶稣为声明他的神性所做的见证。（任意三项）
- (6) 犹太人的领袖听见耶稣为自己的神性作见证，他们作何反应？
- (7) 耶稣在那段大祭司的祷告中祈求了哪三件事？
- (8) 默写约翰福音20:30-31。

第 4 课

使徒行传

早期教会

本课目标

在学完本课时，学生应该：

- (1) 理解早期教会的地理背景和历史背景。
- (2) 知道使徒行传的作者和成书年份。
- (3) 识别出使徒行传的写作目的和重要主题。
- (4) 勾勒出福音从耶路撒冷传到罗马帝国各处的传播路线。
- (5) 看懂使徒行传中的规定性教导和描述性教导之间的差别。
- (6) 对保罗的宣教事工有一个概括了解。
- (7) 把使徒行传的信息和当今世界的需要联系起来。

本课预备

- ▶ 通读使徒行传。
- ▶ 背诵使徒行传1:7-8。

使徒行传简介

在旧约中，约书亚记一书不仅展现了从旷野生活向迦南地生活的过渡，也展现了从摩西作带领人向约书亚作带领人的过渡。约书亚记所描述的是上帝子民在历史上的一次重要过渡。在这里，上帝的子民是以色列。

在新约中，使徒行传一书也展现了从耶稣在世的工作向圣灵通过教会来工作的过渡。它的关注点从耶稣的工作转向了使徒的工作。使徒行传所描述的是上帝子民在历史上的一次重要过渡，在这里，上帝的子民是教会。

约书亚记所展现的是不太成功的过渡。该书在行将结束的地方记载道，百姓仍对上帝忠心（约书亚记24:16-27，31）。然而，迦南人没有完全被征服（士师记1:27-33）。一代人过后，以色列人就在拜迦南人的神祇了（士师记2:8-13）。

而使徒行传所展现的过渡却更为成功。在书卷开篇时出现的大使命在逐步成就中，而且成就的故事贯穿全书（使徒行传1:7-8）。使徒行传一开始讲述的是一间以耶路撒冷为中心的犹太人的教会，等到全书结束的时候，它就在讲述一间以安提阿为中心的多文化的教会了。使徒行传是从耶路撒冷起首，在罗马结束。使徒行传在开篇的时候，耶稣的三位最亲近的门徒之一彼得处于显著位置。等到全书结束的时候，原来逼迫教会的保罗凸显出来。

早期教会所处的世界

我们在第1课给出了新约成书时候的世界概览。现在为了研读使徒行传也温习一下那一课的内容。此外，要想更好地弄清早期教会是如何在罗马帝国各处落地生根的，还有一些事实也很重要，不可不知。

地理

使徒行传一开始是以巴勒斯坦为着眼点，随后渐渐以整个罗马帝国的广大世界为着眼点了。请看一下本教程提供给你的《新约时代的世界地图》。（如果你是用手机应用程序，那么请到附录中查找这幅地图。）请留意如下这些地方，它们在使徒行传中都很重要：

- **安提阿**是叙利亚省的省会，³¹ 是基督福音向犹太以外扩展过程中的核心重镇。
- **腓立比**是位于马其顿省的一处罗马人聚居地。腓立比教会是耶稣的门徒在欧洲土地上建起的第一家教会。
- **以弗所**是亚细亚省的省会。³² 保罗的策略是在罗马帝国的各首要城市建立教会。福音就会从核心位置的第一家教会扩散到全省。
- **哥林多**是亚该亚省的省会。哥林多是地中海沿岸的港口城市，每年有许多国家的人来访，因而是福音广传的战略重镇。
- **罗马**是整个罗马帝国的首都。保罗的目标是去罗马，并进而向整个罗马帝国传福音。在他宣教事工的后期，他想要从罗马去往西班牙。

历史

早期教会曾遭受两位罗马皇帝的逼迫：

- **尼禄**在主后54至68年间作罗马皇帝。在他执政期间，罗马城发生了一场大火，致使罗马城的一大半被焚毁。事后，尼禄把这场大火归咎于基督徒，于是开始大肆逼迫基督徒。有许多基督徒在这次逼迫中被杀，彼得和保罗也殉道了。
- **图密善**在主后81至96年间作罗马皇帝。他自称是“主和上帝”，并且逼迫那些不肯向他宣誓效忠的基督徒。启示录有可能在他执政期间写成的。

使徒行传的背景

作者和写作年份

使徒行传一开篇即有这样的一句话：“提阿非罗啊，我已经作了前书，论到耶稣开头一切所行所教训的”（使徒行传1:1）。可见，使徒行传是路加写了路加福音之后写成的，它的叙述也与路加福音紧密相连。

³¹ 使徒行传提到了两座名叫安提阿的城市。叙利亚的安提阿被提到得最多。这座城市在教会历史上极为重要。比西底的安提阿是保罗在第一次宣教旅程中曾造访过的一座城市，并且在当地的犹太人会堂里讲过道（使徒行传13:14）。

³² 当新约作者谈到“亚细亚”时，他们是指小亚细亚（今天的安纳托利亚）。他们所说的不是我们今天在二十一世纪称之为“亚洲”的大陆。

使徒行传在结尾处记载了保罗在罗马遭软禁的情况（使徒行传28:16, 30）。他大概是在主后66或67年殉道。这表明这本书是在主后五十年代晚期或六十年代早期写成的。

写作目的

路加福音展现的是耶稣训练门徒，为的是让他们来领导教会。而使徒行传展现的是门徒是如何把福音带到世界各地的。它展现了福音从耶路撒冷被传到犹太全地，并进而被传到撒玛利亚乃至地极。

使徒行传的主题

历史细节

使徒行传也像路加福音一样极为细致地关注历史细节。使徒行传提到了三十多个国家，五十多个城市，以及一百多个人。³³

传福音和宣教使命

使徒行传一开篇就记载道：耶稣差派门徒把福音带到耶路撒冷、犹太全地、撒玛利亚乃至地极。而使徒行传在结尾处记载道：有人正在罗马帝国传讲福音。

圣灵的工作

路加福音尤为关注圣灵在耶稣在世时的事工当中所起的作用。在使徒行传中，路加展现了圣灵在早期教会当中的作用。圣灵是使徒行传的核心角色。门徒是通过圣灵获得服事能力的。

福音信息

提阿非罗是刚归信不久的基督徒，而路加写路加福音就是为了向提阿非罗确认他所学的道是确实的。路加在使徒行传中也有向刚归信之人教导福音的内容。使徒行传一书有接近四分之一的内容是由讲章组成的。使徒行传所记载的重要讲章如下：

- 彼得在五旬节的讲道（使徒行传第2章）。
- 司提反在公会面前的答辩（使徒行传第7章）。
- 彼得在哥尼流家里的讲道（使徒行传第10章）。
- 保罗在亚略巴古当中的讲道（使徒行传第17章）。

这几段讲章表明了使徒所传讲的核心信息：³⁴

- 耶稣基督是主
- 福音的历史真相
- 我们得救是本乎恩，也因着信

³³ Walter A. Elwell and Robert W. Yarbrough, *Encountering the New Testament* (Ada: Baker Academic, 2005), 211.

³⁴ 神学家把这一核心信息称作福音传讲要旨 (*kerygma*)。

使徒行传的内容

使徒行传一开篇，我们就看到门徒们颇为困惑。耶稣刚刚在棕榈枝主日回到耶路撒冷，门徒就期待他在地上建立起他的国。可他却被逮捕、受审并被钉十字架了。等到他复活以后，门徒以为弥赛亚的国度就要降临了，他们于是再一次感到异常激动。

使徒行传一开篇就记载道，耶稣吩咐门徒留在耶路撒冷，等候父所应许的。而他们却问他说：“主啊，你复兴以色列国就在这时候吗？”（使徒行传1:6）。耶稣的回答当时让他们大惑不解，他们后来才明白耶稣所说的话：

父凭著自己的权柄所定的时候、日期，不是你们可以知道的。但圣灵降临在你们身上，你们就必得著能力，并要在耶路撒冷、犹太全地，和撒玛利亚，直到地极，作我的见证（使徒行传1:7-8）。

这个大使命给我们提供了一个统观使徒行传结构的方法：福音在耶路撒冷（使徒行传第1至7章）；福音在犹太和撒玛利亚（使徒行传第8至12章）；福音在地极（使徒行传第13至28章）。

福音在耶路撒冷（使徒行传第1至7章）

在使徒行传第1至7章中，耶路撒冷是活动中心。这一段记载包括五旬节的历史、早期教会生活状况和司提反的殉道。

五旬节：教会的诞生

耶稣升天后，门徒回到耶路撒冷，继续同心合意地恒切祷告（使徒行传1:14）。五旬节的时候，他们就在耶路撒冷。五旬节，亦称“七七节”，是以色列人在逾越节过后的七个星期之后当守的节（申命记16:16）。七七节庆祝的是上帝赐下律法给以色列。如今，五旬节庆祝的是上帝赐下圣灵给教会。彼得在五旬节上讲了一场道，解释了那一天发生的神迹。他在讲道中提醒听众说，约珥曾预言将来有一天，上帝要将他的灵浇灌凡有血气的。这个应许在五旬节应验了（约珥书2:28-32，使徒行传2:16-21）。

早期教会生活状况

► 早期教会如何是现今教会的典范呢？五旬节在哪些方面是我们现今应该期待的呢？

早期教会的生活状况为我们如何解读使徒行传一书提出了一个重要的问题。使徒行传是一卷历史书，不是像罗马书那样的神学书信。历史书既包括**描述**（“他们是这样做的”），也包括**规定**（“你应该这样做”）。读者在读到早期教会的生活状态时，他应该这样问：“使徒行传是不是在说现今的教会生活也应该有这样的特征？或使徒行传是不是只描述了教会史的一个阶段而已？”要回答这两个问题，一个办法就是问这样的问题：“这与圣经其它地方的教导相吻合吗？圣经的其他地方有没有这样吩咐呢？”

到底该如何区分使徒行传中的描述和规定呢？为了说明这个问题，我们下面给出两个实例：

- 根据使徒行传2:42的记载，一世纪时的基督徒恒心遵守使徒的教训、组成团契、一起祈祷。保罗书信自始至终都有关于学习圣经、聚集到一起敬拜主、和祷告的吩咐。由此我们就能确定，这些活动也是上帝吩咐我们现今要做的；它们就不仅仅是对一个历史阶段的描述了。

- 根据使徒行传2: 45的记载，早期基督徒卖了田产家业，并且凡物公用。我们未见圣经在其它地方吩咐人这样做，由此我们可以推知这只是对当时教会生活状态的描述，而不是对我们现今生活的规定。³⁵

► 我们先在这里停一下。下面我们把早期教会的一些活动列出来，请逐一仔细看一下。针对每一条，想一想：“这个活动是上帝吩咐我们今天要做的吗？亦或者只是对早期教会生活形态的描述？”请参照全本圣经的相关章节来决定如何作答，而不能依照自己的喜好。

- 学习使徒的教训
- 每天在圣殿里敬拜上帝
- 卖掉田产家业
- 持续不断地传福音
- 与其他信徒相交
- 有神迹奇事证实圣灵的工作
- 赞美上帝
- 说其他语言

司提反：第一位殉道的基督徒

五旬节过后，教会继续迅速增长。有许多人归信耶稣，甚至有许多祭司信了耶稣（使徒行传6:7）。虽然犹太人首领百般遮盖耶稣复活的真相，但这些祭司还是知道下面这些事实：圣殿的幔子裂开了（马太福音27:51）、坟墓中耶稣的身体不见了（马太福音28:6）、大祭司试图遮盖真相的阴谋（马太福音28:11-15）。教会早期仍然持续不断地有神迹奇事，证实了使徒的工作是耶稣工作的延续。

在这样的背景下，教会不可避免地会遇到阻挠。犹太公会设假见证告司提反犯有亵渎罪，随后就把他用石头打死了。司提反在殉道之前受审的时候讲了一篇道，历数上帝的作为，从亚伯拉罕一直讲到耶稣，可谓情词迫切，掷地有声。使徒行传在记载司提反殉道的文字中有这样一句话“扫罗也喜悦他被害”（使徒行传8:1），就此引入了扫罗。那位教会史上最伟大的宣教士保罗一出场的时候是扫罗。他是教会的仇敌，并且抓捕信徒（使徒行传8:3）。

福音在犹太和撒玛利亚（使徒行传第 8 至 12 章）

在使徒行传第8至12章里，福音被传开了。逼迫促使基督徒走出耶路撒冷，来到犹太的其他地方和撒玛利亚，同时把福音也带到这些地方。上帝使用了逼迫来成就记载于使徒行传1: 8的大使命。在使徒行传第8至12章中：

- 腓利是一位讲希腊语的犹太人，他在撒玛利亚传道，带来极大的果效（使徒行传8:4-25）。
- 腓利向一位前来敬拜上帝的埃塞俄比亚官员传福音（使徒行传8:26-40）。
- 扫罗去大马士革抓捕信徒，却在途中归信耶稣（使徒行传9:1-22）。
- 彼得向罗马的一位军官哥尼流传福音（使徒行传10:1-11:18）。

³⁵ 学者大多以为这种做法与如下两个因素有关：1) 当时有人因信仰失去了家人和工作，教会需要帮助他们；2) 早期教会相信耶稣很快会再来。

- 巴拿巴在罗马的叙利亚省的省会安提阿宣教（使徒行传11:22-30）。他的宣教工作很重要，其原因如下：
 - 是巴拿巴把扫罗介绍给安提阿教会的。扫罗在那里的服事对他后来的成长起到了重要作用。
 - 安提阿教会成为一世纪中期的一个差派宣教士的主要教会。保罗的每一次宣教旅程都是从安提阿出发的。

福音在地极（使徒行传第 13 至 28 章）

第一次宣教旅程（使徒行传第 13 至 14 章）

使徒行传的后半部分追随便徒保罗的脚踪，记载了他的宣教工作。保罗信主后，他先后在阿拉伯、大马士革和基利家居住过一段时间。此后，巴拿巴请他到安提阿教会做教导的工作。而这个教会正是前些年因扫罗的逼迫而逃离耶路撒冷的基督徒建立起来的。

从主后47至49年，保罗和巴拿巴还有巴拿巴的表弟约翰马可来到塞浦路斯（巴拿巴的老家）和小亚细亚。他们的这次旅程主要是为了在小亚细亚³⁶的罗马行省加拉太建立教会。此后，扫罗的名字变为保罗。扫罗是希伯来文名字，而保罗是罗马人的名字。名字的改变表示保罗有着向外邦人宣教的特别呼召。

当他们到达旁非利亚的别加的时候，约翰马可离开了他们，回家去了（使徒行传13:13）。保罗和巴拿巴一直旅行到特庇，就沿原路返回，沿途探访他们建立的教会，随后回到安提阿。

耶路撒冷会议（使徒行传 15:1-35）

通过保罗的宣教事工，许多外邦人归信了耶稣。这种状况却给教会带来了一个棘手的问题。在跟随基督的犹太人中间出现了分歧。有些坚持说，外邦基督徒应该持守摩西律法的一切条款。³⁷ 还有些犹太人确信摩西律法对信耶稣的外邦人没有约束力。

主后49年，为了解决这个争端，教会领袖在耶路撒冷聚首。那些要求外邦人受割礼的人先发言。随后，彼得讲述了在哥尼流家里发生的事，并且说：“……[上帝]又藉著信洁净了他们的心，并不分他们我们”（使徒行传15:9）。保罗和巴拿巴也指出了上帝在外邦人当中工作的证据。

耶路撒冷教会的带领人雅各最后发言，为会议的决定一锤定音。外邦人只要禁戒如下四件事即可：

- 吃祭偶像之物
- 吃勒死的动物的肉
- 吃带血的肉
- 奸淫

³⁶ 今称安纳托利亚。

³⁷ 这些基督徒来自“法利赛教门”（使徒行传15:5）。这个问题并不是在“犹太人和外邦人之间”普遍争论的问题。比如，雅各是犹太人，却率先为这个问题探求解决方案。

外邦人不是靠着这几条禁戒得救。这只是为来自不同背景的基督徒之间达成合一而提供的范本。有了与饭食相关的要求，犹太人和外邦人就可同桌进餐，这在早期教会是极为重要的合一标志。强调性道德也很必要，因为有许多刚归信的外邦信徒来自性关系很随便的文化背景。

耶路撒冷会议试图在两个原则之间找到平衡。自由的原则是禁止犹太人基督徒用沉重且不必要的犹太教规条把重担压在门徒的身上（使徒行传15:10）。团契的原则是要求外邦人不去做那些有碍于他们和犹太人弟兄享受团契的事情。

► 我们现今该如何应用这两条原则？我们该如何在圣经并未明文禁止的事上允许良心上的自由？又该如何避免冒犯与我们的信念不同的那些人？

第二次宣教旅程（使徒行传 15:36-18:22）

在教会初创期间，不是每一个冲突都涉及到神学上的原则。保罗和巴拿巴在如何对待约翰马可的事上出现了分歧，并因而分开了（使徒行传15:36-41）。他们之间的分歧表明，即或是在人际关系出现困难时，上帝仍在工作。西拉成了很宝贵的工人。保罗和巴拿巴的努力因他们分开工作而获得双倍的成果。而且保罗后来和约翰马可也和好了（提摩太后书4:11）。

保罗和西拉在第二次宣教旅程中探访了他和巴拿巴在第一次宣教旅程中建立的教会。此外，保罗和西拉也在腓立比、帖撒罗尼迦、庇哩亚、雅典和哥林多宣教。在这次旅程中，保罗在异象中看到了一个马其顿人向他求助，此后福音传到了欧洲的土地上（使徒行传16:9-10）。年轻的提摩太在路司得加入到保罗的团队中，而路加则在特洛亚和保罗走到一起。³⁸ 保罗为了在哥林多建立教会在那里住了十八个月左右。经过三年多的旅程（主后50至53年），整个团队回到了安提阿。

在第二次宣教旅程中，保罗的宣教工作遇到了极大的阻力。保罗和西拉在腓立比被囚（使徒行传16:23-39）；他们在帖撒罗尼迦借住的那个家庭遭到暴民的攻击（使徒行传17:5-7）；有仇敌从帖撒罗尼迦开始尾随他们，一直来到庇哩亚（使徒行传17:13）；保罗在哥林多被人拉到公堂受审（使徒行传18:12-17）。

教会增长了，他们也付上了很大代价。撒但是绝不肯轻易让出他的领地的。然而，我们从使徒行传看到，有教会在小亚细亚、马其顿和亚该亚各处被建立起来，显示出圣灵的大能和福音的胜利。

第三次宣教旅程（使徒行传 18:23-21:15）

保罗在安提阿只住了很短时间，就又踏上旅程了。他这次出行的目的是探访加拉太和弗吕家一带的教会。他在这次旅程开始的一段时间里专门坚固他在前几次旅程中建立的教会的信徒（使徒行传18:23）。这第三次宣教旅程从主后53年开始，一直持续到57年。其中最长的一段时间（三年）是在以弗所度过的。在此期间，他针对哥林多教会出现的各样问题写了哥林多前后书。

由于有仇敌的阻挠，保罗离开了以弗所。随后，他来到马其顿和亚该亚。他在这一带地方从外邦人占主导地位的教会中筹集了一些款项，用以资助耶路撒冷贫穷的犹太人基督徒。这彰显了教会的合一，表明不拘是犹太人，还是外邦人，他们都同样是基督教会里的肢体。

³⁸ 在使徒行传16:10，保罗开始使用“我们”这个代词，而不是“他们”。

保罗被捕，后被关押（使徒行传 21:15-28:31）

保罗在第三次宣教旅程的返程途中在该撒利亚³⁹稍作停留。在这里，有一位先知，名叫亚迦布，他警告说保罗要在耶路撒冷被捕（使徒行传21:10-11）。使徒行传的最后一部分就记载了保罗被捕、被关押在该撒利亚、去罗马上诉（这是罗马公民的权利）、在乘船去罗马的航程中遭遇的多样危险（包括在马耳他遭遇船坏）、在罗马被软禁两年、以及在此期间所做的宣教工作。

使徒行传在结尾处表明，耶稣所说的在耶路撒冷、犹太、撒玛利亚和地极为主作见证的大使命正在逐步应验。保罗在被软禁期间，他仍能自由地宣教，“放胆传讲上帝国的道，将主耶稣基督的事教导人，并没有人禁止”（使徒行传28:31）。无论是犹太人首领的阻挠，还是罗马政府的反对，都没能拦阻圣灵赐下能力给教会来施行基督的大使命。

保罗宣教事工大事年表	
（表中给出的年份为近似值。）	
年份	事件
主后33年	保罗归信耶稣
主后35-46年	保罗旅居阿拉伯、大马士革和基利家
主后47-49年	第一次宣教旅程（和巴拿巴同行）
	加拉太书写成
主后49年	耶路撒冷会议
主后50-53年	第二次宣教旅程（和西拉同行）
	帖撒罗尼迦前后书写成
主后53-57年	第三次宣教旅程（和西拉同行）
	罗马书、哥林多前后书写成
A. D. 57-59	保罗在该撒利亚被囚
	保罗被押往罗马
A. D. 60-62	保罗在罗马被软禁
	狱中书信写成
A. D. 64-65	保罗被释放出狱

³⁹ 此处的该撒利亚不是该撒利亚腓立比，而是海边的该撒利亚。这是位于犹太的地中海海滨的隶属罗马的一座重要港口城市。

	第四次宣教旅程
	提摩太前书、提多书写成
A. D. 66-67	保罗最后一次入狱
	提摩太后书写成
	保罗被尼禄处死

当今教会如何应用使徒行传

路加福音让我们看到，圣灵在耶稣在世时的事工中是何等重要；而使徒行传一书则让我们看到圣灵在教会的服事中是何等重要。若没有圣灵的同在，我们也可能重复早期教会所经历的某些东西。我们可以凭我们自己的力量来研读圣经；我们可以凭我们自己的力量来维持一定程度的教会团契生活；我们甚至可能凭我们自己的力量复制出某些神迹奇事来。然而，若没有圣灵在我们中间与我们同在，我们就永远不会有使徒行传所描述的那种实实在在的光景。

在使徒行传中，教会的成长是跨越文化的，为当今教会提供了一个范本。在五旬节的时候，有来自欧洲（罗马）、亚洲（帕提亚和玛代）和非洲（埃及和利比亚）的人归信了耶稣，加入到年轻的教会里来。我们如今传福音的目标也是一样：跨越文化的边界来传扬耶稣基督的福音。教会理应把所有真信徒整合到一起，建立起基督的身体，使徒行传在这方面也给我们提供了一个范本。

使徒行传让我们看到，来自这些文化迥异的信徒组成教会，他们同心合意地彼此配搭。有了冲突，教会就学习通过圣灵的带领来探寻解决方案。耶路撒冷会议总结出了自由与团契的原则，这也给当今的教会如何处理良心的问题提供了一个范本。就像保罗在罗马书第14章和哥林多前书第8章所解说的那样，基督徒一定要避免犯两个错误：

- 自由的原则要求我们不要强求别的信徒接受我们的个人信念。
- 团契的原则要求我们不要不顾软弱弟兄的感受来运用我们的自由。

这样彼此谦卑相待就可挪去基督徒弟兄姊妹间的隔阂。

早期教会在重重阻力中还能成长，这对于那些被逼迫的教会而言无疑是莫大的激励，激励他们对主保持忠心。上帝的心意并不仅仅是让教会能活着就好，而是使用逼迫把门徒从耶路撒冷推出去，来完成他给教会的使命。我们若让上帝通过我们来作工，他就会在我们面对世人的逼迫时建立起他的教会。

本课结语

在使徒行传中，我们看到耶稣的那一班窝在耶路撒冷的门徒是如何从犹豫不定的样子转变成满有信心的宣教士的。他们继而把福音传到罗马和更远的地方。使徒行传展示出圣灵以其大而可畏的能力在教会中工作，也通过教会工作。

圣灵有着转变生命的大能，最大的一个证据就是十二位使徒的生命光景。耶稣被捕的时候，他们四散逃命，后来他们却愿意为复活的主献上生命。我们下面简略地按教会传统的说法把十二使徒的结局列出来，他们殉道而死，见证了五旬节带给他们的转变。这些门徒用鲜血在他们的见证上盖上了印章：

- **雅各**于五旬节之后十二年被希律亚基帕杀害。
- **西门彼得**被钉在十字架上，由于他自觉不配像他的主那样死，就要求被倒钉十字架。
- 彼得的兄弟**安德烈**在哥林多附近的亚该亚被钉在十字架上。
- **多马**原本多疑，别名“多疑的多马”，后被转变为献身于传福音的宣教士，去印度宣教，在那里殉道而死，可能是被长矛刺死。
- **腓力**在弗吕家遭受酷刑，后被钉于十字架。
- **马太**在埃塞俄比亚的纳达瓦尔被砍头。
- **拿但业（巴多罗买）**被剥皮，紧接着被钉在十字架上。
- **小雅各**被带到圣殿的顶上，在那里，有人逼着他否认耶稣。他不肯，遂被丢下来摔死。
- **奋锐党的西门**先是在埃及和波斯传道，后在叙利亚被钉在十字架上。
- **犹大达太**在美索不达米亚向外邦祭司传道时被打死。
- **马提亚**是被选出来取代加略人犹大的。他在埃塞俄比亚传道，后被挂在十字架上被人用石头打死。
- **约翰**是唯一一位寿终正寝的使徒。然而他也曾被放逐到拔摩岛上，在那里住了好几年。

我们在本课结尾处想要请你考虑一下这个问题：“上帝如今要通过教会做什么？”在五旬节的时候，只有一百二十位门徒，而罗马帝国的总人口大约是四千五百万。以人的眼光来看，向整个世界传福音是不可能做到的。可奇妙的是，到一世纪末的时候，福音就已从一百二十位被圣灵充满的信徒传到了罗马帝国的每一个角落。上帝如今要通过教会做什么？

第4课作业

(1) 请从下列作业中任选一项：

- 本课在 *早期教会生活状况* 那一小节邀请你衡量一下早期教会的一些活动，并且请你确定每一项活动到底是对早期教会的描述，还是给后世教会的规定。若你认为是给后世教会的规定，请针对每一项这样的活动再给出至少一处明显教导这样做的经文。
- 请仔细阅读记载于使徒行传第2章的彼得的讲道或记载于使徒行传第17章的保罗的讲道，写一篇一页的短文，总结一下使徒讲道的重要主题。

(2) 请认真研习考试题，做好准备，以便在下一课开始时参加针对这一课内容的考试。

第4课考试

- (1) 为什么以弗所是保罗建立教会的战略重地？
- (2) 为什么罗马是保罗传福音的战略重地？
- (3) 逼迫早期教会的是那两位罗马皇帝？
- (4) 为什么使徒行传最有可能是五十年代晚期或六十年代早期写成的？
- (5) 使徒所传讲的是什么核心信息？
- (6) 谁是第一位殉道的基督徒？
- (7) 福音是如何从耶路撒冷传到其他地方的？
- (8) 哪一处多元文化的教会成为一世纪中期的差派宣教士的主要教会？
- (9) 耶路撒冷会议要求归信耶稣的外邦人禁戒哪四件事即可？
- (10) 使徒行传第15章所记载的保罗和巴拿巴之间的分歧带来了哪些正面结果？
- (11) 默写使徒行传1:7-8。

第5课

罗马书

上帝的公义

本课目标

在学完本课时，学生应该：

- (1) 知道罗马书的成书年份和写作目的。
- (2) 总结出罗马书的主要教义。
- (3) 理解定罪与福音之间的关系。
- (4) 应用保罗的关于基督徒从故意犯罪的光景中得自由的教导。
- (5) 把罗马书的信息同当今世界的需要联系起来。

本课预备

- ▶ 通读罗马书。
- ▶ 背诵罗马书1:16-17。

罗马书简介

在圣经中，没有哪一卷书像保罗写给罗马人的书信那样给教会带来这么大的影响。有三次伟大的复兴都是从研读罗马书开始的。

在罗马帝国衰败前后的黑暗岁月里，奥古斯丁在基督教会内部引领了一场伟大的复兴。奥古斯丁从罪的捆绑中得自由，他认为这是他研读罗马书的结果。罗马书让奥古斯丁看到了上帝有能力拯救世人脱离罪。

后来，罗马天主教让教会陷入了繁文缛节以及错误教导的泥淖中，马丁路德却在罗马书1:17看到，“上帝凭着他的公义通过恩典和完全的怜悯使我们因着信得以称义……，这就是上帝的公义。”⁴⁰ 罗马书让马丁路德看到上帝使我们因信称义的大能。

“【罗马书】是最纯正的福音信息。它值得基督徒每天花时间在它上面，不只逐字逐句地把它背下来，还把它当作每日的食粮静思默想。这封书信无论你怎样默想，无论你研读得多好，都不为过。你与它相交得越多，它就变得越加珍贵，也越发的甘甜。”

——马丁路德《罗马书序言》

在十八世纪时的英国，声称信主的基督徒很少有人相信他们个人有得救的确据，他们甚至不相信有获得这种确据的可能。约翰·卫斯理（John Wesley）却通过研读罗马书获得了信心的确据，并且由此开创了一场复兴运动，其影响至今犹在。罗马书让约翰·卫斯理看到上帝拯救的大能。

⁴⁰ Quoted in Roland H. Bainton, *Here I Stand: A Life of Martin Luther* (Nashville: Abingdon Press, 1950), 49-50

罗马书的背景

写作时间

罗马书是保罗在他的第三次宣教旅途中写成的，大约写成于主后57年。彼时，保罗可能在哥林多。保罗此前并未到过罗马，但我们从这封信的结尾处看到，保罗与罗马教会的许多人都是很熟识。他盼望去罗马，但他要先把小亚细亚教会捐赠给耶路撒冷的救援款项送回去（罗马书15:23-28）。他回到耶路撒冷后被捕，后被以囚犯的身份押解到罗马。

写作目的

保罗写罗马书有三方面的目的：

1. 最直接的目的：为解决罗马教会所关心的问题而写
2. 个人目的：解释他将来的宣教计划
3. 终极目的：教导如何与上帝修好关系

罗马教会包括信基督的犹太人和外邦人，保罗写罗马书的最直接的目的就是要解决这样的一处教会所关心的问题。罗马教会是犹太人创立的，或许有一些在五旬节之后归信基督的犹太人从耶路撒冷回到了罗马，创立了这处教会。主后49年，罗马皇帝革老丢把犹太人从罗马驱逐出去（使徒行传18:2）。⁴¹ 几年以后，当犹太人回到罗马时，发现教会有两种人：一种是信基督的犹太人，他们遵守摩西律法；另一种人是信基督的外邦人，他们习惯于过那种没有摩西律法限制的自由生活。这样的一所由犹太人和外人组成的教会关心如下这些问题，这些也是保罗要解决的问题：

- 通过遵守律法能让人得救吗？
- 上帝的子民以色列的未来是怎样的？
- 在犹太人和外邦人之间存在着一些信念上的差异，比如他们对食物的信念就不一样。基督徒该如何处理这种差异？

保罗在罗马书的结尾处表达了他写这封信的个人目的。保罗热心于把福音带到罗马帝国的各个战略中心。当时的西班牙对于整个罗马帝国来说越来越重要，保罗于是想要去西班牙宣教。保罗在这封信中陈明了他的心意，他想要把罗马当作向西班牙传福音的宣教基地（罗马书15:24）。

保罗的终极目的是要教导我们如何与上帝修好关系。信基督的犹太人学到，称义并非来自遵行律法，而是本乎上帝的恩典，也单单是因着信。他也提醒信基督的外邦人说，上帝已然选择通过犹太民族来成就他的旨意，外邦人一定不要轻看犹太人的弟兄姊妹。所有信徒都是因着上帝的恩典才与上帝有好关系的，无论是犹太人，还是外邦人。

⁴¹ 根据历史学家苏维托尼乌斯的记载，革老丢之所以颁布这道谕令是因为在犹太人中间因*Christos*的缘故起了争端，而*Christos*是基督一词的拉丁文拼法，可见，当时的争端是发生在犹太人和基督徒之间。

罗马书的内容

导言：福音有使人得救的大能（罗马书 1:1-17）

读者有时候在读书时会略过导言部分，直奔主要内容而去。然而，在圣经中，就是导言也极为重要。圣经是上帝所默示的真道，并且“……于教训、督责、使人归正、教导人学义都是有益的”（提摩太后书 3:16）。在保罗的书信中，导言部分所给出的信息对于表达他的目的至关重要。在罗马书的导言中，我们得知关于福音的四点真理：

- 福音是旧约预言了的。
- 福音宣告耶稣是弥赛亚。他是：
 - 大卫的后裔。
 - 上帝的儿子。
 - 从死里复活。
- 福音本是上帝的大能，要救一切相信的，无论是犹太人，还是外邦人。
- 福音启示出上帝的公义。

上帝的公义在审判中被启示出来（罗马书 1:17-3:20）

► 审判的事实为什么对于福音的好消息而言必不可少？

保罗一开始讲的是定罪的坏消息，人类在公义的上帝面前都是有罪的——无论是外邦人、讲道德的人，还是犹太人。

在罗马书1:18-32这段经文中，保罗写到了**外邦人的罪**，尤其是写到了信奉异教之人“……将不能朽坏之上帝的荣耀变为偶像，仿佛必朽坏的人……”（罗马书1:23）。在这一段中，他谈到了外邦人的罪：拜偶像、同性恋、凶杀、残暴等等。读到他书信的犹太人也能认同这一切都是“外邦人的罪”。保罗警告说这些都是该死的罪。

“他们若没有在公正圣洁的律法面前恐惧战兢，他们就永远不会接受恩典。”
——查理·司布真
(Charles Spurgeon)

在罗马书2:1-16当中，保罗讨论了**讲道德的人**。这些人自以为是好人。他们也谴责罗马书第一章所说的那些外邦人的罪，但他们也是有罪的。

在罗马书2:17-3:8当中，保罗向犹太人说话。保罗通过一系列的反问句对在律法之下犯罪的**犹太人**进行了审判，并从而捍卫了上帝的公义。

“我们若没有先来到摩西面前被定罪，就不能来到基督面前被称义。”
——约翰·斯托得
(John Stott)

在罗马书3:9-20当中，保罗总结道：“……没有义人，连一个也没有”（罗马书3:10）。在圣洁的上帝面前，所有人都是有罪的。

上帝的公义在救恩当中被启示出来（罗马书 3:21-8:39）

保罗讲述完定罪的坏消息后，就开始讲述好消息（“福音”）了。他论述道：我们不是通过善行与上帝修好关系，而是“上帝的义因信耶稣基督加给一切相信的人……”（罗马书3:22）。保罗显明上帝的公义是如何在信徒得拯救和转变当中被启示出来的。

唯独因信称义（罗马书 3:21-5:21）

正如亚伯拉罕被称义，是唯独因着信，我们被称义，也是因着信，而不是因着善行。上帝通过耶稣基督的死为我们完成了挽回祭，这样我们就与上帝和好了。通过他，我们就有了荣耀的盼望，并因之而喜乐。通过他，我们就有了生命。保罗表明，我们除了因上帝在耶稣基督里白白赐给我们的恩典而夸口之外，我们没有任何理由夸口，无论我们是犹太人，还是外邦人。上帝的公义就在他白白赐给人类的恩典中被启示出来。

罪与称义（罗马书第 6 章）

有人读到保罗为恩典的大能所做的喜人见证或许会问：“我们可以仍在罪中，叫恩典显多吗？”（罗马书6:1）。有人甚至攻击保罗的恩典教义，说这样的教义会导致人继续活在故意犯罪的光景中。对此，保罗以强烈的语气回应道：“断乎不可！我们在罪上死了的人，岂可仍在罪中活着呢？”（罗马书6:2）。我们在受洗归入基督的时候，我们就已经在罪上死了。因着恩典，我们不再活在罪的权势下。我们的身体不再是不义的器具；通过上帝救恩的大能，我们的身体是已经献给上帝作义的器具了（罗马书6:18）。上帝的公义在他使我们从罪里得释放的大能里被启示出来。

罪与律法（罗马书第 7 章）

► 通读罗马书第7章。这一章描述的是谁？

我们通过上帝的恩典被白白地称义了，如今，我们“……服侍主，要按着心灵的新样，不按着仪文的旧样”（罗马书7:6）。读到这话的犹太人也许会问保罗：“你在说什么？莫非律法是罪吗？”保罗回应道：“断乎不是！”（罗马书7:7）。律法只是定义了何为罪，并因此让我们意识到罪的真实存在，并且在在我们逆悖的心里唤起了犯罪的欲望。上帝赐给我们律法，原本是为了我们的益处，却成了让人犯罪的器具。

保罗在接下去的一大段文字里阐明了这一原则，而恰好是这一段成了罗马书中备受争议的文字。关于如何解读罗马书 7:7-25，有三个说法：

1. **保罗在描述正常的基督徒生活。**有些解经者主张说保罗在这里所描述的是想要遵守上帝律法却做不到的信徒。然而，若是这样，我们就很难把罗马书第4至6章（罗马书5:1, 罗马书6:18）给出的那个被称义的生命之荣耀图景与罗马书7章所写的受捆绑的状态（罗马书7:24）调和起来。
2. **保罗在描述尚未完全降服于圣灵的基督徒生活。**要把这种解读和保罗所描绘的那种和上帝和好的得胜信徒的写照调和起来还是很难。
3. **保罗在描写已觉醒的罪人生活。**早期教父把这一章看成是保罗在归信耶稣之前的状态。那时，他试图凭自己的努力来守律法。这里所描述的是这样的一位罪人：他已经觉悟到自己的需要，但还没有通过信心蒙主恩典称义。他以某种方式探求公义，但还没有经历过罗马书8:1所说的喜乐：“如今，那些在基督耶稣里不随从肉体、只随从灵行事的就不定罪了。”⁴²

⁴² 在和合本中，罗马书8:1译作“如今，那些在基督耶稣里的就不定罪了。”而英文钦定版译作：“There is therefore now no condemnation to them which are in Christ Jesus, who walk not after the flesh, but after the Spirit.”今在本书中依英文钦定版改译作：“如今，那些在基督耶稣里的不随从肉体、只随从灵行事的就不定罪了。”——译者注

成圣：靠圣灵而活的生命（罗马书 8:1-17）

如何解决罗马书第7章所说的挣扎呢？这问题的答案就在于圣灵的大能。“因为赐生命圣灵的律，在基督耶稣里释放了我，使我脱离罪和死的律了”（罗马书8:2）。我们不是试图凭自己的努力来持守律法，因为这样做必定以失败而告终，而是凭圣灵赐给我们的力量来治死身体的恶行（罗马书8:13）。在罗马书第8章所洋溢的胜利的调子与罗马书第7章所描述的挣扎形成了鲜明的对比。为什么呢？“圣灵与我们的同心证我们是上帝的儿女”（罗马书8:16）。保罗所写的这一种得胜的生活才是基督徒应当经历的正常形态，而罗马书第7章则不是。

这得胜的生活也不是凭我们自己的能力就可过的，而是凭圣灵的能力。圣灵把我们 from 罪的奴役下释放出来（罗马书8:2）；圣灵给我们得救的确据（罗马书8:15-16）；圣灵指导我们当如何祷告（罗马书8:26）；信徒完全是凭着圣灵的能力来得胜的生活的。

盼望的确据（罗马书 8:18-39）

保罗在这里以欢庆的口吻来写将来要显于所有信徒的荣耀，至此，关于救恩的教导在他的笔下达到了巅峰。保罗写道：“……现在的苦楚若比起将来要显于我们的荣耀就不足介意了”（罗马书8:18）。此外，他写道：“……万事都互相效力，叫爱上帝的人得益处，就是按他旨意被召的人”（罗马书8:28）。他以这样的应许来劝勉读者。他还提醒我们说我们的盼望来自上帝，只有他使我们得救成为可能。“……上帝若帮助我们，谁能敌挡我们呢？”（罗马书8:31）。

那使我们称义的是上帝；保守我们的也是上帝。保罗用欢庆的笔触写了我们作为上帝儿女在他面前所存的信心：

因为我深信：无论是死，是生，是天使，是掌权的，是有能的，是现在的事，是将来的事，是高大的，是低处的，是别的受造之物，都不能叫我们与上帝的爱隔绝；这爱是在我们的主基督耶稣里的”（罗马书8:38-39）。

上帝的公义在拣选中被启示出来（罗马书第 9 至 11 章）

听保罗教导的人也可能会问另一个问题：“那以色列又如何呢？莫非上帝给他选民的应许落空了吗？”保罗在罗马书第9至11章中解释道：作亚伯拉罕的后裔并不在于血脉，而在于信仰（罗马书9:6-8）。上帝并没有离弃以色列，而是要通过以色列来赐福给万邦。赐福给万邦是他应许给亚伯拉罕的（创世记12:3）；也是以色列的列位先知所宣布了的；⁴³也是如今在外邦人中成就了的（罗马书11:11）。上帝赐福给外邦人，并不代表上帝最终弃绝了以色列。他在以色列本身的旨意最终会成就。

罗马书第9至11章以三个真相来应对以色列不信的问题：⁴⁴

1. **上帝的应许总是给信徒的。**他过去给以色列的应许是给一切相信的——无论是外邦人，还是以色列人中忠心信靠上帝的余数（罗马书9:6-29）。

⁴³ 在旧约先知书中有许多处谈及这一点，例如，以赛亚书第56章就是其中之一。

⁴⁴ 改编自William M. Greathouse and George Lyons, *Romans: A Commentary in the Wesleyan Tradition* (Kansas City: Beacon Hill Press, 2008).

2. **以色列被弃绝，是因为她不信。**目前外邦人获得了义，是因为他们信上帝，而以色列没有获得义，是因为他们想要凭遵行律法来获得义（罗马书9:30-10:21）。
3. **以色列只是暂时被弃绝，并不是永远被弃绝。**上帝并未忘记他的应许。将来以色列全家都会回心转意，信靠上帝，并因而得救（罗马书第11章）。

保罗在罗马书这一大段的结尾处写了一段尊主颂，因上帝的不可测度的智慧、知识、判断和道路而赞美他（罗马书11:33-36）。我们或许并不完全明白上帝的道路，我们赞美他，是因为我们信他是良善和公义的。我们知道“万有都本于他、倚靠他、归于他。原荣耀归给他，直到永远。阿们！”（罗马书11:36）。他的道路配得我们的赞美。

上帝的公义可见于信徒的生命（罗马书 12:1-15:13）

保罗的神学总是实用的。在保罗所写的书信中，有几封是可以被分成两大段的。在第一段中，保罗教导我们当信什么；在第二段中，他教导我们应当怎么生活。我们在罗马书中也看到了这样的模式：

1. **教义。**保罗所教导的是上帝如何使我们与他和好（罗马书第1至11章）。
2. **应用。**保罗所教导的是一个义人当如何生活（罗马书第12至16章）。

罗马书第12至15章表明：罗马书第1至11章所教导的原则是如何在日常生活中活出来的。保罗在罗马书第12章中呼吁读者把自己当作圣洁的活祭献给上帝。称义和成圣所彰显出的上帝的公义会转变信徒生命的方方面面。无论是谁，只要他不随从肉体，而随从圣灵行事，他一定会在日常生活中展露出上帝的公义。保罗指出了这个全新的生活道路当中的几个方面：

- 我们应用属灵恩赐来服事别人（罗马书12:3-8）。
- 我们以基督的样式与人互动（罗马书12:9-21）。
- 我们顺服在上有权柄的（罗马书13:1-7）。
- 我们以爱来完全律法（罗马书13:8-14）。
- 我们不论断弟兄（罗马书14:1-12）。
- 我们不因行使自由而使软弱的弟兄跌倒（罗马书14:13-23）。
- 我们效仿基督（罗马书15:1-13）。

结语（罗马书 15:14-16:27）

保罗在结语中说他要到西班牙，并顺路去罗马。他期望罗马能成为他向西班牙宣教的根据地。他问候同工，并且在结尾处加上一段尊主颂（罗马书16:25-27），这也是他在写书信时的一贯做法。这段尊主颂为那显明出来的奥秘而赞美上帝：即福音是给万国的民。上帝的公义显明出来，凡信服真道的都必得救（罗马书1:16-17）。

当今教会如何应用罗马书

罗马书带给当今教会的教导是，清晰的教义很重要。不要忘记，保罗的这封信是写给普通基督徒的。当时，基督徒有时被当作是不能理解深奥圣经真理的属灵婴儿。在那样的时代，保罗这样写罗马书。这表明把深奥的教义教给信徒是可行的。

罗马书带给当今教会的教导也是，把教义应用于日常生活很重要。有人纯粹把教义的阐释看成是学术争论活动，而保罗对此丝毫不感兴趣。他之所以教导教义，是为了转变信徒的生命。

保罗在罗马书第1至11章阐述完那些伟大的真理后继续写到：“所以弟兄们，我以上帝的慈悲劝你们……”（罗马书12:1），在这里，“所以”二字就把他准备要说的话和他已经说过的话联系起来。我们可以这样重述保罗的话：“因为有这些真理（称义、成圣和拣选），我呼吁你们把你们自己当作活祭献给赐你们这些福分的上帝。这个转变在你的日常生活中是这样子的。”保罗随后在罗马书第12至15章中继续讲述这个转变在实际中的应用。有正确的教义还不够，我们还必须在每日的生活中活出那个教义。

本课结语

1738年5月24日，星期三，约翰·卫斯理（John Wesley）到伦敦的奥德门大街参加了一场由莫拉维亚弟兄会举办的特会。在此前的好多年里，卫斯理一直在苦苦探求得救的确据。在他那个时代，许多人相信，称义有赖于一个人过公义生活的能力，他也是一样。在这次特会上，威廉·贺兰（William Holland）朗读了马丁·路德所写的罗马书序言（*Preface to Romans*）。卫斯理听了，生命大得转变。他后来写到：

那天晚上，我去了奥德门大街的一个社团，本来不太想去，不知怎么还是去了。在会上，有一个人在朗读路德写的罗马书序言。大概在差一刻九点的时候吧，那位带领人正读到上帝通过信徒对基督的信在他心里带来变化的章节，我觉得我的心不知怎么回事竟变得暖暖的。我觉得我的确是单单因着信靠基督而得救。有一个确据赐给我了，那就是他已经挪去了我的罪，并且拯救了我脱离罪和死的律。⁴⁵

那天晚上，约翰·卫斯理懂得了罗马书1:17的真理：“义人必因信得生。”这个伟大的真理在英国各处激发了一场复兴，最后传遍了世界各地。

第5课作业

(1) 请从下列作业中任选一项：

- 请以罗马书中的因信称义为主题预备一篇讲章或研经课讲稿。你可以上交一篇五六页的手稿，也可以上交你的讲道和上课录音。
- 请用一页的篇幅写一份罗马书大纲，既要展现出罗马书第1至11章中关于教义的教导，也要展现出罗马书第12至16章中关于如何在实践中应用这些教义的教导。这应该是你自己写的大纲，而不是从解经书或研用本圣经中摘抄的。

(2) 请认真研习考试题，做好准备，以便在下一课开始时参加针对这一课内容的考试。

⁴⁵ John Wesley, *The Journal of John Wesley*, May 24, 1738.

第5课考试

- (1) 请列出保罗写罗马书的三个目的。
- (2) 我们从罗马书的导言中得知关于福音的哪四点真理？
- (3) 根据罗马书第1至3章的阐述，有哪三类人都是有罪的？
- (4) 如有人问：我们是否可以继续活在罪中，好叫恩典显多，保罗在罗马书第6章是如何回应的？
- (5) 请分别用一句话列出罗马书7:7-25的三种解读。
- (6) 保罗以三个真相来应对以色列不信的问题，请列出这些真相。
- (7) 请根据罗马书第12至15章列出基督徒在实际生活中的哪三个方面展露上帝的公义。（任意三个）
- (8) 默写罗马书1:16-17。

第6课

哥林多前后书和加拉太书 写给困境中的教会

本课目标

在学完本课时，学生应该：

- (1) 知道哥林多前后书和加拉太书的写作年份和写作目的。
- (2) 列出哥林多前后书和加拉太书的基本主题大纲。
- (3) 弄清在解读哥林多前书时所遇到的一些重要问题。
- (4) 讨论基督徒与律法的关系。
- (5) 认识到依据圣经对律法主义 (legalism) 所做的定义。
- (6) 识别出早期教会在哪些领域有冲突和混乱。
- (7) 把这些书卷的信息和当今世界的需要联系起来。

本课预备

- ▶ 通读哥林多前后书和加拉太书。
- ▶ 背诵哥林多前书1:20-21和加拉太书5:22-23。

哥林多前后书和加拉太书简介

现代读者大多以为早期教会没有任何重大问题。我们也许会想：“我们要是生活在早期教会该有多好啊！那时的教会在凡事上都合一，而且一直处于奋兴当中。”而保罗写给哥林多和加拉太的书信却给了我们一幅截然不同的图景。一世纪时的教会也备受错误教导、教会成员犯罪、在重要圣经教导上混淆不清、教会权柄和教会惩戒等方面问题的困扰。换句话说，这些书卷所展现的世界和现今并无多大不同。正因如此，这些书信虽是写给一世纪时处于困境中的教会，但对于二十一世纪时处于困境中的教会仍有许多指导意义。”

哥林多前书

哥林多前书的背景

作者和写作年份

哥林多是海港城市，地处爱琴海和伊奥尼亚海之间的地峡上。货物在地峡的一侧被卸下船后，随即被运送到另一侧，再被装上货船。哥林多的战略位置为传福音提供了很好的机会。它的位置吸引来自罗马帝国各处的水手。这就为向当时已知的世界各处的人传福音带来了好机会。

主后50年前后，保罗在第二次宣教旅程中途经哥林多，在那里建立了一处教会（使徒行传18:1-18）。保罗和来自罗马的基督徒亚居拉和百基拉一起在哥林多住了十八个月，并且在那里传道。他一开始是在会

堂里教导。被赶出会堂后，他来到会堂隔壁的一户人家里讲道。有许多哥林多人对保罗一行人所传讲的福音做出了回应，其中包括管会堂的。

五年以后，保罗在第三次宣教旅程中旅居以弗所。在此期间，他得知哥林多教会出现了问题，于是写了哥林多前书予以回应。也是由于他当时不能马上动身去哥林多，才写了这封信（哥林多前书16:8），让提摩太带去给那里的教会，同时委任提摩太到那里后再做进一步指导（哥林多前书4:17）。

风格

哥林多前书很容易解读，也很难解读！说它容易，那是因为哥林多前书是一封“因时事而写的书信”——即为了回应某一情形（或场合）而写的书信。这在一定程度上使这封书信很容易解读。保罗没有详细论述复杂的神学问题，而是在哥林多前书当中直截了当地解决实际问题。

然而，这种书信又很难解读，因为保罗和哥林多教会之间肯定有书信往来，可我们却没有哥林多教会写给保罗的书信。我们只能试图从保罗的手笔来推测他到底要解决什么问题。有时候，我们一定要区分出何者为他的建议，何者为他引用哥林多人写来的书信的文字。

我们现在给出两个例子，来说明保罗是如何回应哥林多教会提出的问题的。

- 哥林多前书7:1写道：“论到你们信上所提的事……”，保罗紧接着写到：“男不近女倒好”，这可能是保罗引用哥林多人写给他的信上的词句。保罗随后对此（男不近女）回应说：“但要免淫乱的事，男子当各有自己的妻子；女子也当各有自己的丈夫”（哥林多前书7:2）。
- 同样，哥林多前书8:1也写道：“论到祭偶像之物……”，保罗紧接着写道：“我们晓得我们都有知识。”“我们都有知识”几字也可能是引用哥林多人写给他的信上的词句。保罗对此回应说：“但知识是叫人自高自大，唯有爱心能造就人”（哥林多前书8:1）。

写作目的

保罗收到了哥林多教会写来的汇报，得知哥林多有问题，这些汇报促使保罗给哥林多教会写了第一封信。简而言之，哥林多教会有如下这些问题：

- 教会有纷争。
- 教会容忍不道德行为。
- 教会有人怀疑保罗的使徒权柄。

保罗给哥林多教会写的第一封信就是为了对这些问题做出回应，同时回答哥林多基督徒提出的一些问题。

哥林多前书的内容

保罗在导言中就陈明他作为耶稣基督的使徒有权柄，并且提醒哥林多的信徒，说他们是在基督耶稣里成圣，蒙召作圣徒的（哥林多前书1:1-2）。他随后谈到了一系列的问题，表明哥林多人没能按照上帝给他百姓的呼召来生活。

纷争（哥林多前书第1至4章）

哥林多教会是保罗建立起来的。亚波罗是一位颇有恩赐的传道人，亚居拉和百居拉曾教导过他（使徒行传18:24-28）。后来他在哥林多讲过道。很有可能彼得也来过哥林多（哥林多前书9:5）。哥林多教会分裂成几个不同的派系，每个小群体都声称这几位教师中的某一位是他们的领袖。也有人声称他们超越这几个群体，声称说“我是属基督的”（哥林多前书1:12）。然而，就是那说“我是属基督的”人也是因着骄傲的灵而这样说的，他们也没有谦卑下来（哥林多前书1:10-12）。

保罗在哥林多前书后半部分所论及的问题让我们看到，纷争已影响到哥林多教会的每周主日崇拜和圣餐礼。此外，教会之所以不愿意处理会员的罪，或许也是因为纷争这个因素。

保罗一开始捍卫了他的事工。那些声称“我是属亚波罗的”人不接受保罗的使徒权柄，甚至嘲笑保罗长相平平、不善言谈。保罗捍卫自己的使徒权柄，是为了给自己处理教会问题提供一个平台。保罗是他们的属灵父亲，他太爱这些“属灵的儿女”了（哥林多前书4:14-15），乃至他不能任凭他们各行其是。所以，保罗才在一开始就以无可辩驳的口吻捍卫他自己的使徒身份，“奉上上帝旨意、蒙召作耶稣基督使徒的保罗……”（哥林多前书1:1）。

有些会员把保罗的简单言辞和亚波罗的高超言辞相对比。保罗解释说他们那里，“……说的话、讲的道，不是用智慧委婉的言语，乃是用圣灵和大能的明证”（哥林多前书2:4）。保罗并没有攻击亚波罗⁴⁶，他只不过是说明他在哥林多的职分是基于圣灵的大能通过他的信息所做的工作。哥林多人是在以人的智慧为荣，而保罗却是在呼吁他们回到福音当中。

不道德的生活（哥林多前书第5至6章）

► 教会带领人该如何处理教会成员的已为人所知的罪？

哥林多是罗马的一座港口城市，异教的寺庙林立，而且在这些寺庙中，狎妓是他们偶像崇拜的一部分。哥林多的性道德之败坏远近闻名。当时有“哥林多化”这个词，意思是败坏一个人的道德。

当时，哥林多教会有一人与他的继母姘居，这样的行为就是外邦人都不会做（哥林多前书5:1）。可教会却没有对他进行惩戒。哥林多教会高傲自大，不肯处理这个问题。

保罗的教导对于理解合宜的教会惩戒很重要。保罗要求他们把这位犯罪的人赶出去，同时盼望能使他借此悔改⁴⁷。教会为什么要审判成员的罪呢？原因有两点：一是为了让犯罪的人悔改，二是为了使福音免受诟病。保罗要针对的不是非信徒的行为，甚至不是已悔改的属灵退步的人。他所针对的是那种故意持续犯罪、却仍然是教会活跃会员的人。

保罗同时也讨论了与此相关的信徒彼此告状的问题。哥林多人不肯审判教会中公开的罪，却不惜因个人的不满对簿公堂。对此保罗质问道：他们若没有足够的智慧来解决基督徒弟兄之间的争端，又如何能审判世界呢？（哥林多前书6:2）。

⁴⁶ 我们可从哥林多前书16:12看到，保罗和亚波罗在上帝国度的事工上是合一的。

⁴⁷ “把这样的人交给撒旦……”（哥林多前书5:5）这种做法有可能是指把他驱逐出教会。在教会之外，他就是在世界中，而世界是撒旦的领地。

回答哥林多人所提出的问题（哥林多前书 7:1-16:4）

哥林多人曾在此前写给保罗的信中问了他一系列问题（哥林多前书7:1），保罗就要在接下来的这一大段中一一予以回答。保罗每引入一个话题，就会以“论到……”来起头。他先是引用他们的问题，随后详细回答。

童身和婚姻（哥林多前书 7:1-24）

有人教导说：“……男不近女倒好”⁴⁸（哥林多前书7:1）。保罗回应说只有在婚姻中，性才是合宜的。在这一段中，他也解答了关于离婚的问题。对于已与非基督徒结婚的新信徒来说，这个问题尤为难以决断。

尚未嫁娶和鳏寡之人（哥林多前书7:25-40）

保罗认为，因现今的艰难，尚未嫁娶之人最好不要嫁娶。然而，他也清楚地说明，这是他个人的判断，而不是主的命令。那时，信徒正在遭受罗马政府的逼迫。保罗有可能也想到，等到主再来的日子临近的时候，逼迫可能加剧（哥林多前书7:29）。

祭偶像之物（哥林多前书8:1-11:1）

► 在你的事工当中，有哪种文化习俗相当于哥林多人所谈到的吃祭偶像之物的问题？

保罗回答了关于吃祭偶像之物的棘手问题，这是他最长的一段讨论。哥林多人根据他们的知识来决定说偶像不是神。保罗却回应说，我们不可单单根据知识来做决定，因知识是叫人自高自大，我们的所作所为应该出于爱，因爱能造就人（哥林多前书8:1）。

保罗把在异教寺庙吃饭和在公共市场购物区分开来。有这等知识的信徒若在寺庙的宴会厅吃饭，他就有可能绊倒软弱的信徒（软弱的信徒可能没有这等知识），致使他受试探，去吃祭偶像之物。为了说明哥林多人该表现出哪种心态，保罗给出了一个实例。他提醒他们说，他为了在哥林多传福音，并没有要求他们在经济上资助他，尽管他作为哥林多教会的牧师有权利要求他们资助（哥林多前书9:12，14-15）。同样，若有某种事容易导致别人犯罪，他们也应该愿意不去做这种事（哥林多前书8:9）。

此外，在异教寺庙里吃饭也是参与拜偶像的活动（哥林多前书10:20）⁴⁹。保罗总结道：“（你们）不能吃主的筵席，又吃鬼的筵席”（哥林多前书10:21）。

信徒一定不能在异教的宗教场所吃饭。但对于在公共市场上买来的祭过偶像的食物，保罗却采取了不同的处理方式。市场与拜偶像没有直接的关联，保罗因而提议说不要问什么话，市场上有什么就买什么好了。但运用这个自由也有一种例外情况，若有在场的人可能因此跌倒，就不要去做。软弱的弟兄可能会

⁴⁸ 这节经文中文和合本译作：“论到你们信上所提的事，我说男不近女倒好。”由这个译法来看，“男不近女倒好”是保罗的意见。英文詹姆士钦定版译作：“Now concerning the things whereof ye wrote unto me: It is good for a man not touch a woman”，由这个译法来看，“男不近女倒好”是保罗引用哥林多人写给他的信中的话。查几种其他译本，发现中译本大多采用前一种理解，英译本大多采用后一种解读。而本书的作者也是采用后一种。待查。——译者注

⁴⁹ 哥林多前书10:1-22 用以色列丧失信心的历史来警告信徒不要参与拜偶像的活动。

把在市场上买来的肉和拜偶像联系起来。遇有这种情况，保罗就提醒哥林多人说，基督徒有责任不求自己的益处，乃要求别人的益处”（哥林多前书10:24）。

关键的原则是爱。对上帝的爱可使信徒免于到异教寺庙里参与拜偶像的筵席。我若是刚强的信徒，我会因着对软弱弟兄的爱不吃那种可能导致他丧失信心的食物。

敬拜与属灵恩赐（哥林多前书 11:2-14:40）

保罗接下来讨论了属灵权柄、圣餐和属灵恩赐这几方面的问题。骄傲和纷争在哥林多教会引发了错误的敬拜做法。哥林多教会的信徒把属灵恩赐看成是高抬自己的手段，而不是以出于爱的动机来彼此服事。

基督复活与死人复活（哥林多前书第15章）

哥林多教会曾问及死去的信徒将来如何，保罗也回答了这个问题。他首先确定了基督复活的历史真相，紧接着提出基督的复活是“……睡了之人初熟的果子”（哥林多前书15:20）。正因为基督已战胜了死亡，信徒才有了复活的应许。

为耶路撒冷的圣徒收取捐款（哥林多前书16:1-4）

保罗在第三次宣教旅程上为正在遭受逼迫的耶路撒冷的信徒向外邦人的教会收取了一些奉献款。对于保罗来说，这笔奉献款很重要，因为这实际表达了他所传讲的教会合一的教义。外邦基督徒拿出这笔奉献，也表明他们作为教会的肢体有义务支持其他（犹太人）同在基督里的弟兄姊妹。

告别（哥林多前书 16:5-24）

保罗在这封信的结尾处提到了他将来要到访哥林多的计划、亲笔问安，最后向他们告别。

哥林多后书

哥林多后书的背景

写作情由

保罗写出哥林多前书一年以后写了哥林多后书。哥林多教会的问题似乎没有因提摩太的探访得到解决。保罗随后亲自来到这处教会。这是令人心痛的一次探访，就连他自己的权柄都受到抵制（哥林多后书2:1）。保罗随后回到以弗所，他在那里又写了一封信（已遗失），并托提多带给哥林多教会（哥林多后书2:3-9）。

保罗从以弗所起行，来到马其顿，在这里等候哥林多的消息。提多汇报说，大多数哥林多的信徒已经悔改了逆悖的罪（哥林多后书7:5-16）。但仍有一小部分人不接受保罗的权柄。哥林多后书的最后一部分就是针对这些人写的，同时为他第三次去哥林多做准备。

写作目的

哥林多后书的写作目的如下：

- 提多汇报说哥林多人已悔改，保罗因而称赞他们（哥林多后书第1至7章）。
- 完成为耶路撒冷的圣徒收取捐款的事宜（哥林多后书第8至9章）。

- 有些教会成员仍继续逆悖，保罗要向他们说话（哥林多后书第10至13章）。

保罗服事哥林多教会的年表

下表展示了哥林多前后书的写作时间。有些年份不能确定，但这是保罗参与哥林多教会服事的最有可能的时间表。

保罗和哥林多教会	
主后50年	保罗在第二次宣教旅程中建立了哥林多教会。
	保罗曾写过一封信给哥林多，但已遗失（哥林多前书5:9）。
主后55年	保罗在以弗所写了哥林多前书，由提摩太送达。
	保罗探访哥林多，这是令他“忧愁”的一次探访，他自己的权柄受到抵制（哥林多后书2:1）。
	保罗在以弗所写了一封措辞严厉的书信，由提多送达，带来多人悔改。这封信已遗失（哥林多后书7:8-16）。
主后56年	保罗在马其顿写了哥林多后书，由提多送达。
主后57年	保罗最后一次探访哥林多（哥林多后书12:14）。

哥林多后书（续）

哥林多后书的主题

哥林多后书的风格就表现出这卷书的多重目的。它把保罗对许多不同问题的回应都一一展现出来。这封书信所涵盖的主题如下：

- 保罗捍卫自己的使徒职分
- 保罗为自己的正直辩护
- 保罗计划第三次探访哥林多

保罗捍卫自己的使徒职分

保罗以较长的篇幅捍卫了自己的使徒职分，行文中带着些许窘迫口气。保罗的仇敌曾以他的苦难和软弱为借口反对他的使徒权柄。这些仇敌以成功和权力为荣，而保罗却以他的软弱为荣，好叫基督的能力覆庇他（哥林多后书12:9）。他的权柄是从上帝而来，上帝选择通过保罗的软弱来启示他的荣耀。

保罗为自己的正直辩护

保罗曾打算早些时候去探访哥林多，但由于前一次探访哥林多时曾受到一些伤害，于是这一次没有按计划的时间去，好容自己一些时间让伤害得医治。因此，他没有直接去哥林多，而是去了马其顿。保罗行

程的改变又成了他仇敌攻击他的借口，他们指责他不可靠。保罗解释说他改变计划是为了更有效地服事到哥林多教会的需要（哥林多后书1:15-2:4, 12-17）。

保罗计划第三次探访哥林多

有人仍继续拒绝保罗的权柄，并且说保罗是软弱的。保罗在信中写道他会回到哥林多，并且恳请他们在他到达之前悔改。他在这封信的第二章里就让已悔改的罪人确信他已得赦免（哥林多后书2:5-11）。他在这封信的结尾处再次恳请恢复如前。保罗的目的是和好，不是报复。

加拉太书

重要词语：

我们在学习加拉太书之前，需要弄懂一些词语和它们的定义：

- **犹太规条派 (Judaizers)** 早期教会的假教师，他们教导说，我们被称义，是因信基督，再加上遵守犹太人的律法。他们宣称自己是基督徒，但他们却坚持说外邦信徒一定要遵循犹太人的律法，才能和上帝有正确的关系。
- **律法主义 (Legalism)** 只有满足摩西律法或其他某种规则体系的要求才可使人上帝有正确的关系，这样的信条就是律法主义。
- **律法主义者 (Legalist)** 试图凭遵守上帝律法来得救的人。
- **反律主义 (Antinomianism)** 因为信徒是因信称义，而不是凭守律法称义，所以他们可随心所欲地追随肉体的欲望，这样的错误教导就是反律主义。

加拉太书的背景

写作年份

保罗和巴拿巴于主后47年踏上第一次宣教旅程，并在这次旅程中在加拉太省南部传福音，建立了教会。很有可能在他们离开后不久，在刚刚信主的人中间出现了一些问题，为了对这些问题做出回应，保罗在主后48年前后写了加拉太书。

保罗并未在这封信中提到耶路撒冷会议。这封信本来是谈外邦人与律法的关系问题的（而这个问题在主后49年召开的耶路撒冷会议上已有了决议），那么如果保罗是在主后49年以后写成加拉太书，他就极有可能提到耶路撒冷会议。这是支持加拉太书写成于主后48年的一个论据。加拉太书是保罗写的第一封书信。

写作目的

保罗和巴拿巴离开加拉太不久，犹太规条派 (Judaizers) 就开始影响那里刚归信不久的信徒了。这些教师并没有完全否认耶稣的救赎之工，但他们却传讲说归信耶稣的外邦人一定要受割礼，也一定要遵循犹太人的律法。他们教导说，人被称义，是因信基督，再加上遵守律法。

保罗写加拉太书的目的就在于呼召他们离弃犹太规条派（Judaizers）的虚假福音，回到唯独因信基督而得救的真福音。

加拉太书的主题

加拉太书是保罗所写的一封措辞最为强烈的书信。他责备加拉太人愚蠢地转向另一个福音，同时呼召他们回到基督的真福音中来。

真福音

在加拉太书中，保罗只是用充满权威的口吻把他自己说成是“作使徒的保罗（不是由于人，也不是借着人，乃是借着耶稣基督，与叫他从死里复活的父上帝）”（加拉太书1:1）。这是出自使徒权柄的语言。这与他后来所写的书信不一样，在那些书信中，他通常既把自己说成是使徒，也说成是耶稣基督的仆人。

保罗的信息受到加拉太的犹太规条派（Judaizers）的挑战。他们的挑战极有可能这样说：“保罗根本不是耶稣的使徒。实际上，他曾迫害教会！你们为什么要听他在那里胡言乱语？他不是真使徒。”对此，保罗回应道：“我不是由人或通过人的努力选出来的。我是因耶稣自己和那叫他从死里复活的父上帝的呼召才成为使徒的。”

保罗想要加拉太的信徒知道他传给他们的是耶稣基督的真福音。使徒行传13:16-41记载了保罗在加拉太地区的一次讲道。

► 通读记载于使徒行传13:16-41的保罗的那一段讲章。那段讲章涵盖了哪些主题？

请留意如下福音概要的内容：

- 上帝通过以色列的历史兴起一位救主（使徒行传13:17-23）。
- 耶稣就是这位救主，这是由施洗的约翰宣告出来的（使徒行传13:24-25）。
- 耶稣被耶路撒冷居住的人和他们的官长弃绝（使徒行传13:27）。
- 他们把他钉死在十字架上，但上帝却叫他从死里复活（使徒行传13:28-30）。
- 耶稣复活后，有许多见证人看见过他（使徒行传13:31）。
- 我们是因信称义，而不是靠摩西的律法（使徒行传13:38-39）。（对于归信的外邦人而言，这是极为关键的信息。）

唯独因信称义，这才是真正的福音信息。到保罗写加拉太书的时候，这些刚刚归信的人已转向别的福音，这所谓的福音根本就不是福音（加拉太书1:6-7）。“因行律法而称义”的捆绑与保罗所传讲的“因信称义”的好消息相差太远了。

关于称义的教导	
真福音	我么是因信称义。
犹太规条派（Judaizers）的虚假福音	我们被称义，是因着信，再加上遵守律法。
现今的错误神学	我们被称义，是因着信，再加上_____。

我们被称义，是本乎恩，而不是本乎善行

保罗教导说我们被称义是本乎恩，不是本乎善行。在他反对律法主义的论述中，它指出了如下四个要点：

1. **他自己的经历。** 保罗援引他在去大马士革的路上主向他启示的福音。保罗曾是福音的仇敌，逼迫教会。他说：“我又在犹太教中，比我本国许多同岁的人更有长进，为我祖宗的遗传更加热心”（加拉太书1:14）。若有人可以靠守律法得救，那么保罗不需要福音，他遵守律法，不可谓不忠心。可上帝却让保罗得知“……人称义不是因行律法，乃是因信耶稣基督”这个真理（加拉太书2:16）。
2. **加拉太人的经历。** 当加拉太人听闻福音的时候，他们是因信领受了圣灵。他们不是因行律法而得救的（加拉太书3:2）。同样，他们也不可能靠遵守律法而成全得救的功夫（加拉太书3:3）。
3. **亚伯拉罕的经历。** “亚伯拉罕信上帝，这就算为他的义”（加拉太书 3:6）如今，那些信的人都是“亚伯拉罕的子孙”（加拉太书 3:7）既然亚伯拉罕是因信称义，基督徒也是因信称义，而不是因行为称义。
4. **律法本身。** 保罗指出，一切依靠行律法的人都在上帝的咒诅之下，唯有“义人必因信得生”（加拉太书3:11） 保罗挑战加拉太的信徒说：“基督释放了我们，叫我们得以自由。所以要站立得稳，不要再被奴仆的轭挟制”（加拉太书5:1）。

成全律法

► 既然我们脱离了律法的束缚，那我们是否得到了按照罪恶欲望生活的特许呢？

保罗认识到，唯独因信称义的信息有被误用的危险，读到保罗书信的人可能会想：“这真是奇妙的好消息！既然我被称义是本乎恩，也因着信，那么守不守律法就没关系了。我想做什么就可以做什么！我甚至可以按照肉体的欲望来生活。”

无论是在罗马书还是在加拉太书中，保罗都对这个错误教导进行了回应。在罗马书中，他提醒读者说，那些在罪上死了的人，不能继续活在罪中（罗马书6:2）。保罗在加拉太书中命令我们说：“……只是不可将你们的自由当作放纵情欲的机会，总要用爱心互相服事。因为全律法都包在‘爱人如己’这一句话之内了”（加拉太书5:13-14）。

从律法中得自由不是对任意犯罪的特许。而是当我们凭恩典得救的时候，圣灵会赐给我们能力，使我们能够顺服上帝并成全爱的律法。

保罗从来未曾教导说律法是没用的。实际上，律法对于信徒而言极为宝贵。有了律法，我们就得知怎样生活才能讨上帝喜悦。但我们不是出于受束缚才顺服，而是出于爱。唯有爱才能成全律法。

深入探究律法主义 (Legalism) 和遵守律法

一个人若认真顺服上帝，那么这是否意味着他是律法主义者 (legalist) 呢？绝非如此！上帝期待他的儿女顺服他。为了获得拯救才遵守上帝律法的人才是律法主义者。律法主义是内心的问题。

表面看来，律法主义者 (legalist) 和有真信心之人没什么区别。可实际上，律法主义者 (legalist) 顺服上帝，是为了赢得上帝的宠爱，而有真信心之人顺服上帝，那是因为他爱上帝，想要让上帝喜悦。要确定一个人是不是律法主义者，要看他遵守律法的动机，而不是看他是否遵守律法。

关于善行的三个观点		
律法主义 (Legalism)	反律主义 (Antinomianism)	对上帝的爱
“我是凭善行得救，我是为得救而遵守上帝的律法。”	“我是凭恩典得救，行为如何不重要。我不必遵守上帝的律法。”	“我是凭恩典得救，因着我爱那位以恩典拯救我的耶稣，我凭圣灵的能力顺服上帝！”

加拉太书 (续)

加拉太书的主题 (续)

在圣灵里的新生命

保罗把肉体的行为和圣灵的果子进行了对比 (加拉太书5:19-23)。我们若顺着情欲撒种，我们就会收获败坏 (加拉太书 6:8)。我们若顺着圣灵撒种，就会收获永生 (加拉太书6:8)。

保罗教导说，我们若顺着圣灵而行 (即我们若在生活中顺服他)，就不会放纵肉体的情欲 (加拉太书 5:16)，反而会在生命中彰显出圣灵的果子。这样就成全了爱的律法。

加拉太书6:1-10 让我们看到，顺着爱的律法来生活对于信徒而言有着极为重要的现实意义：

- 挽回那些在引诱试探中跌倒的弟兄。
- 担当彼此的重担。
- 合宜地看待我们自己。
- 向众人行善，尤其是向信徒行善。

这是基督徒的真自由。

当今教会如何应用哥林多前后书和加拉太书

当我们在教会中遭遇困境时，我们有时候不免会想：“以前从来没有这么糟糕过！”然而，哥林多前后书和加拉太书却提醒我们说：我们现今所遇到的问题也不是新问题。这些书信直接对二十一世纪的教会有话说。

哥林多前书提醒我们说教会是合一的。我们尽管在许多方面存在差异，但基督的身体是一个。我们在处理教会分歧的时候一定要在这个真理的引导之下；我们在处理信徒之间的分歧时一定要是在这个真理的引导之下；我们在使用恩赐建造教会时也一定是在这个真理的指导之下。

这些书信提醒我们，我们蒙召是做和好工作的。在哥林多前后书中，保罗让我们看到，教会中出现分歧的时候，我们应该不求回报地赦免别人。同样，在加拉太书中，保罗让我们看到，我们应该谋求挽回那些跌倒的人。

加拉太书提醒我们，要我们知道因信凭恩典称义的伟大教义。保罗警告我们提防任何教导“称义是因着信再加上别的东西”的企图。只要相信基督所做成的工作就好，这是我们在上帝面前被称义的唯一基础，其他什么都不要加（不要加上摩西律法、不要加上行为，也不要加上其他任何东西）。

加拉太书也提醒我们，要我们知道爱的律法在生活中的实际意义。爱的律法转变我们信徒的生命。

本课结语

1738年5月上旬，查理·卫斯理（Charles Wesley）朗读了路德的《加拉太书注释》的部分内容，威廉·赫兰（William Holland）听了以后，作见证说他有了信心的确据。查理·卫斯理在日记中写到：“我今晚独自一人读马丁·路德的书，有好几个小时的时间。他对我真是极大的祝福……。我在这里苦思冥想、等候、祷告，盼望能感知得到‘谁爱我，并且为我舍弃他自己。’”

几天以后，恰值五旬节主日，查理自己做见证说，他也有了的确据。四天以后，威廉·赫兰（William Holland）朗读了马丁·路德的《罗马书序言》，约翰·卫斯理也得到了信心的确据。

因信称义的信息转变了路德、卫斯理兄弟以及成百上千万的其他信徒。这个信息在十七世纪很重要，如今也一样重要。⁵⁰

⁵⁰ J. I. Packer, “Introduction,” in *Galatians: by Martin Luther*, (Wheaton, IL: Crossway Classic Commentaries, 1998), xii.

第6课作业

(1) 请从下列作业中任选一项：

- 请预备一份哥林多前书概要，把保罗在这封信所谈及的问题一一列出来，以作研读指南来用。不必太长，一页即可，每个问题要包含三方面内容：
 - 经文出处。；
 - 问题。；
 - 简要概括保罗给出的答案。
- 请用一页的篇幅写一篇短文，简述唯独因信凭恩典称义的教义如今会受到哪些挑战。我们不必面对犹太规条派（Judaizers），也没有人要求我们行割礼，但是否有基督徒在因信凭恩典称义的基础上又加上了别的东西，他们加上了什么东西？

(2) 请认真研习考试题，做好准备，以便在下一课开始时参加针对这一课内容的考试。

第6课考试

- (1) 哥林多为什么在保罗的宣教策略中很重要？
- (2) 是谁和保罗一起在哥林多建立了教会？
- (3) 哥林多教会出现哪三个问题才促使保罗写了哥林多前书？
- (4) 在哥林多前书中，保罗在回答每个问题时用哪一句短语来开头？
- (5) 请列出保罗在哥林多后书中谈到的三个主题。
- (6) 保罗写加拉太书的目的是什么？
- (7) 关于我们是如何被称义的，犹太规条派（Judaizers）是如何教导的？（如下两种回答都对）
- (8) 请写出律法主义者（legalist）的定义？
- (9) 保罗在批驳律法主义（legalism）时援引了哪四个论据？
- (10) 根据保罗的教导，律法对于信徒而言为什么极为宝贵？
- (11) 默写哥林多前书1:20-21和加拉太书5:22-23。

第7课

以弗所书、腓立比书、歌罗西书和腓利门书 狱中书信

本课目标

在学完本课时，学生应该：

- (1) 知道这些狱中书信最有可能的成书年份和历史背景。
- (2) 列出这些狱中书信的重要主题大纲和写作目的。
- (3) 弄懂拣选在圣经中的意思。
- (4) 领会圣经中关于教会和基督的教义的重要性。
- (5) 从这些狱中书信总结出基督徒生活的实用原则。
- (6) 把这些书卷的信息同当今世界的需要联系起来。

本课预备

- ▶ 通读以弗所书、腓立比书、歌罗西书和腓利门书。
- ▶ 背诵以弗所书4:11-16和歌罗西书3:1-4。

狱中书信简介

主后60年代早期，保罗在罗马被软禁，达两年之久。他虽被囚禁，但却是住在自己租来的房子里，仍被允许接待访客（使徒行传28:30-31）。保罗在这次囚禁中写了四封书信（也被称作狱中书信），其中有三封是写给教会的，第四封是写给因他的宣教而信主的一位男子。

在保罗所写的书信中，这几封是最为喜乐的。它们展现出保罗在遭遇艰难处境时仍是得胜的，它们鼓励我们在奋争中仍要保持心灵的喜乐。

这些书信也极为实用。它们谈到了家庭关系和属灵争战（以弗所书）、谦卑与合一（腓立比书）、基督之超越万有（歌罗西书）以及赦免与恢复（腓利门书）这些问题。

以弗所书

以弗所书的背景

历史背景

以弗所教会是保罗在第三次宣教旅程上建立起来的。颇有演说天赋的亚波罗曾在以弗所讲道；百基拉和亚居拉也曾在那里工作过；保罗本人曾在以弗所讲道和教导，达三年之久。这座城市成了向周围各行省进行福音外展的中心，叫一切住在亚细亚的都听见主耶稣的道（使徒行传18:24-19:10）。

以弗所有一座著名的戴安娜女神庙（戴安娜也被称作亚底米）。玄秘法术在城中颇为常见，与神庙有关的物品销售构成了城市经济的很大一部分。保罗的宣教工作破坏了两方面的利益。刚归信的人焚烧了许多法术书籍，其价值高达六百万美元（使徒行传19:19）⁵¹。结果，底米丢和其他靠售卖神庙物品为生的匠人煽动了一场骚乱，公然反对保罗。属灵争战是以弗所书中的重要主题。

关于以弗所书，还有一个因素不可不提。保罗一般会在他写的书信中对教会的人问安。哪怕是在罗马书中，他都会向他所认识的教会成员问安，而他在写罗马书时尚未到过罗马。他曾在以弗所讲过三年的道，他在写给以弗所教会的信中列出一长串的名字一一问安才似乎合乎情理，可以弗所书却没有向个人问安的词句。最有可能的原因是以弗所书像歌罗西书一样，是供在小亚细亚的几处教会之间传阅的。他委托推基古把以弗所书和歌罗西书带给这些教会，同时让他把问候带给他们（以弗所书6:21，歌罗西书4:7）。

以弗所书的内容

大体看来，以弗所书包含两大段：⁵²

1. **教义**：上帝为教会做了什么（以弗所书第1至3章）
2. **应用**：上帝在教会中正在做什么（以弗所书第4至6章）

在第一大段里，保罗讲说了拣选与教会的教义。在第二大段里，保罗勉励读者要在生活方式上与蒙拣选教会的位分相配。

教义：上帝为教会做了什么（以弗所书第1至3章）

信徒的得救（以弗所书 1:3-2:10）

保罗先是写下简短的问候语，紧接着就写下一段祷告。在这段祷告中，他历数我们在基督里得到的属灵福分。以弗所书1:3-14是一段美丽的尊主颂，他在这段颂词中提醒读者知道我们在基督里的位分，以及我们因这位分而得到的属灵益处。

► 通读以弗所书1:3-14。我们在基督里得到了什么属灵福分？

上帝的三个位格都参与到拯救我们的工作中：

⁵¹ *English Standard Version Study Bible*

⁵² 改编自Walter A. Elwell and Robert W. Yarbrough, *Encountering the New Testament*. (Ada: Baker Academic, 2005).

1. **圣父：拣选**（以弗所书1:3-6）。圣父从创立世界以前在基督里拣选了我们，使我们在爱我们的圣父面前成为圣洁，无有瑕疵。拯救的计划是上帝设立的。
2. **圣子：救赎**（以弗所书1:7-12）。耶稣是为赎我们的罪而死，因此，我们借这爱子的血得蒙救赎，过犯得以赦免，乃是照他丰富的恩典。救赎一个人意思是把他从被俘之地赎回来。在旧约中，有一个救赎的绝好实例，那就是以色列被救赎脱离在埃及为奴的处境。在新约中，凡信耶稣的人都蒙救赎脱离了撒但的奴役。
3. **圣灵：保守**（以弗所书1:13-14）。我们是受了圣灵为印记，成为属上帝的子民。保罗用美好的意象来说明这圣灵是我们在上帝永恒的国度里得基业的订金。因着圣灵，我们是买赎来的产业，并且有了天国的应许。

保罗在以弗所书第2章继续讲述救赎的教义，他提醒我们说我们曾“……死在过犯罪恶之中”（以弗所书2:1）。我们得救，并不是由于我们自身有任何功德。

……上帝既有丰富的怜悯，因他爱我们的大爱，当我们死在过犯中的时候，便叫我们与基督一同活过来。你们得救是本乎恩（以弗所书2:4-5）。

你们得救是本乎恩，也因着信。这并不是出于自己，乃是上帝所赐的；也不是出于行为，免得有人自夸（以弗所书2:8-9）。

整个过程都是出于上帝的恩赐。我们没有任何可自夸的。

深入探究拣选

保罗写到，上帝**预定**我们借着耶稣基督得儿子的名分（以弗所书1:5）。又说上帝从创立世界以前在基督里拣选了我们（以弗所书1:4）。

有些人就抓住**拣选**这个词，以为它的意思是在创立世界以前，上帝就选好了每一个他要拯救的人。他们说蒙拣选的就是那些被预定得救的人。这样一来，从逻辑上来讲，这意味着其他所有人都会被预定下地狱，不能得救。这一结论似乎与上帝爱所有人这个圣经上的信息相矛盾。

还有些人以为，拣选的意思仅仅是上帝预先知道谁会选择得救。他们坚持说，预定只不过是上帝预先知道人的选择而已。按这种看法，救恩是基于我们的选择。然而，这样的理解似乎与圣经所强调的上帝主权相矛盾。

圣经中有两段经文是谈预定论的，即罗马书第9至11章和以弗所书第1章。就是这两段经文确定了这两个原则（上帝的主权和上帝爱普世的人）。罗马书第9至11章让我们看到上帝确定了拯救之路，他这样做是公正的，也有主权这样做。若不通过信靠耶稣基督，没有人能得救。这是上帝为永恒所定规的唯一的拯救之路。

在以弗所书第1章里，保罗让我们看到，**因着我们每个人在基督里的位分，救恩属于我们**。在创立世界以前，基督就被选定，只有通过基督救恩才来到人世间。所有信他的都是在他里面**蒙拣选**的。因为上帝爱普世的人，救恩之路向所有信的人都是敞开的。

我们在旧约中也看到同样的平衡。以色列是蒙拣选的民族，是上帝的选民。然而，从以色列生的，不都是以色列人（罗马书9:6）。上帝拣选了以色列民族，但这并不意味着每一个以色列人都得救了。有人不顺服，就失去了上帝所应许的救恩（比如亚干，约书亚记第7章）。也有些人并不是从以色列生的（比如喇合，约书亚记第2章和第6章），但他们相信上帝的应许，就继承了上帝应许给以色列的福分。一个人得救需要他自己相信上帝，并参与到上帝的应许中来。

同样，在创立世界以前，基督就蒙拣选，而上帝就是通过基督赐下救恩的。我们若通过信心“在基督里”，我们就从他那里得到了救恩的多样福气。我们就是在基督里蒙拣选的。

拣选是上帝出于他的主权选择把信靠基督作为我们得救的唯一途径。使徒行传4:12说：“因为在天下人间，没有赐下别的名我们可以靠着得救。”我们在彼得前书1:18-20也看到了同样的教导。我们得赎，不是凭能朽坏的东西，乃是凭着基督的宝血。彼得说，基督在创世以前是预先被上帝知道的。既如此，拣选唯独是在基督里的，我们唯独是通过基督才被拣选的。

以弗所书（续）

以弗所书的内容（续）

教义：上帝为教会做了什么（以弗所书第1至3章）（续）

教会的合一（以弗所书2:11-3:21）

► 保罗在以弗所书3:3-9所说的“福音的奥秘”是指什么？

在以弗所书第1章中，保罗因信徒得救而喜乐。在以弗所书第2至3章中，他因上帝所创造的教会而喜乐。以弗所书的一个重要主题就是教会的合一，而教会是由犹太人和外邦人所组成的一体。从前，外邦人在所应许的诸约上是局外人，如今，他们靠着基督的血，已经得亲近了（以弗所书2:12-13）。上帝从一开始就计划把外邦人纳入到他的大家庭里来。教会是由在基督里的犹太人和外邦人组成的。对于保罗的犹太人兄弟来说，福音的这一特征会让他们感到吃惊。这就是保罗所说的福音的奥秘。

在圣经中，奥秘不是不能知道的东西，而是从前不为人知而今却启示出来的东西。保罗在以弗所书第3章中解释了这个奥秘：“……外邦人在基督耶稣里，借着福音，得以同为后嗣，同为一体，同蒙应许”（以弗所书3:6）。保罗“本来比众圣徒中最小的还小”，而且还曾逼迫基督和他的教会，就是这样一个人却被拣选，“把基督那测不透的丰富传给外邦人”（以弗所书3:8）。这就是上帝恩典的大能的明证。保罗接下去写下了一段祷告词，他祷告道：以弗所的信徒已经是圣徒，并且对基督耶稣忠心，愿上帝叫他一切所充满的都充满了他们。保罗就此结束了讲说教义的这一大段。

应用：上帝在教会中正在做什么（以弗所书第4至6章）

保罗在这封信的后半部分挑战信徒：“……既然蒙召，行事为人就当与蒙召的恩相称”（以弗所书4:1）。与蒙召的恩相称的生命：

- 为教会带来合一（以弗所书4:1-16）。
- 产生合乎伦理的行为（以弗所书4:17-5:21）。
- 改进家庭关系和工作关系（以弗所书5:21-6:9）。

- 只有靠主的大能大力才能活出来（以弗所书6:10-18）。

基督教的教义与基督徒的生活是密不可分的。教会的教义一定要体现在教会生活中。在这样的教会生活中，百节各按各职，教会在爱中建立自己（以弗所书4:16）。凭恩典得救的教义要体现在新人的行为中，“这新人是照着上帝的形象造的，有真理的仁义和圣洁”（以弗所书4:24）。

保罗在这封信的结尾处激励说，教会能够完成它的使命，并击败黑暗的权势。他接下来恳请以弗所教会为他祷告，使他能够继续传讲福音。最后是祝福的话语。全书就此结束。

腓立比书

腓立比书的背景

历史背景

腓立比教会是保罗在第二次宣教旅程上建立起来的（使徒行传16:9-40），也是在欧洲建立起的第一家教会。保罗曾在异象中见到一个马其顿人请求他帮助，见到这个异象之后不久，他就和西拉一起来到腓立比。尽管腓立比是马其顿这一方的头一个城，但却没有犹太人住在这里。由于这里没有犹太人的会堂，有一小群妇女就聚在河边祷告（使徒行传16:13）⁵³

在腓立比有人开始归信主。在他们中间，有一位名叫吕底亚，她是一位富有的女士。吕底亚受洗后，她的家就成为信徒聚会的地方。有些城市有很多犹太人人口，在这样的城市里，反对福音的往往是宗教首领。可是在腓立比，有人操控了一位被污鬼所附的使女，从中获利。保罗和西拉赶出那使女身上的污鬼，她的主人就无法再从她身上获利了，他们于是开始敌视保罗和西拉。保罗和西拉因此被捕，随后遭到毒打，并被下在监里。那天夜里发生了一场地震，监狱的门都开了，囚犯的锁链都断了，可他们并没有逃走，保罗和西拉得到机会向禁卒传福音。

路加在使徒行传中记载了一个细节，他说腓立比是罗马的驻防城（使徒行传16:12）。这短短的几个字在使徒行传的早期读者读来意味深长。主前42年，罗马将军安东尼把腓立比开辟为罗马的驻防城。许多士兵退役后就住在这里，成为腓立比的罗马国民。他们享有免税权，可以不缴纳罗马帝国的许多项赋税。腓立比的驻防城地位让住在这里的国民颇感骄傲，保罗于是在写给腓立比信徒的信中有意用两个含有国民意味的希腊文词：

我们却是天上的**国民** (*politeuma*)，并且等候救主，就是主耶稣基督从天上降临（腓立比书3:20）

只要你们**行事为人** (*politeuomai*) 与基督的福音相称……（腓立比书1:27）。

保罗使用这种表达方式来呼召腓立比人要像天国的国民一样生活。

写作目的

在保罗所写的书信中，有几封特别正面，我们在其中看不到哥林多前后书和加拉太书中所提到的问题。腓立比书就是这样的一封书信。保罗写这封信有两个原因：

⁵³ 无论在哪座城市，只要有十位犹太人男子，就会有一座会堂。

1. **个人目的：**他是想把自己被囚禁的消息告诉腓立比的信徒，并且为腓立比教会资助他的宣教事工表示感谢（腓立比书4:14-18）。保罗因看到他们向主忠心就很喜乐。他同时勉励他们过喜乐的生活。
2. **指导目的：**他要警告腓立比教会要提防两个危险：
 - 外在危险：犹太规条派（Judaizers）的假教导⁵⁴
 - 内在危险：教会成员之间的分歧

腓立比书的内容

无论环境如何，都要喜乐（腓立比书第1章）

保罗在狱中，可他仍然确信上帝在按他自己的旨意行事（腓立比书1:12）。恰是由于保罗被捕，他才有机会向宫廷卫兵传福音（腓立比书1:13）。保罗不知道他以后是被释放，还是死在狱中（腓立比书1:19-20）。无论结局如何，他都是喜乐的，因为他活着就是基督，死了就有益处（腓立比书1:21）。

还有一种情况可能会让保罗喜乐不起来，那就是其他信徒的嫉妒（腓立比书1:15）。有一伙人出于嫉妒纷争在罗马传基督，仿佛在保罗的伤处撒盐（腓立比书1:17）。然而，无论他们是出于什么动机，保罗都喜乐，因为福音被传开了（腓立比书1:18）。保罗确信，福音会带出美善的东西，无论传福音的人是出于什么动机。保罗的个人处境与上帝的国度比起来算不得什么。

谦卑是合一的关键（腓立比书第2章）

随后，保罗谈到了腓立比教会的两位姊妹之间的分歧（腓立比书4:2-3）。她们都是很忠心的基督徒，而且都曾为福音的缘故和保罗一同劳碌。可不幸的是，这两位基督里的姊妹之间的个人冲突威胁到教会的合一。在谈到这场分歧之前，保罗提出基督是基督徒合一的楷模。

我们都渴望保护我们自己的权利，由此引发了许多冲突。在腓立比书2:5-11，保罗指出，基督是我们的楷模，他为了服事人类甘愿放下自己作为上帝的特权。耶稣没有抓住自己作为上帝的特权不放，而是存心顺服以至于死，且死在十字架上。他为了拯救世人遭受了各样羞辱，乃至在十字架上蒙羞受死。结果上帝高举他，给他合理的位分，让他有统辖宇宙的权柄。

每一位基督徒都应该有这样谦卑的态度，顾及到其他信徒的需要。“各人不要单顾自己的事，也要顾别人的事”（腓立比书2:4）。

⁵⁴ 如想了解更多了解犹太规条派（Judaizers），请参阅第6课讲解加拉太书的那一部分内容。

基督耶稣“自己卑微”是什么意思？

腓立比书2:5-11被称作“Hymn of Christ”（“赞美基督的圣诗”），因为这段经文概括了耶稣的生与死、复活与升天。

保罗在腓立比书2:8这节经文说到耶稣“自己卑微”，有许多人争辩这是什么意思。耶稣并未放下他的上帝身份。基督只是放下他作为宇宙君王当有的特权。他取了人的样式，借此自己卑微。他并未放下他的神性。

警告人提防福音的仇敌（腓立比书第3章）

大体而言，腓立比书是很正面的。尽管如此，保罗还是强烈地警告腓立比人提防那些威胁到教会的惹是生非之徒，就是我们在加拉太里读到过的那些犹太规条派（Judaizers）。他们坚持说基督徒必须受割礼，并且必须守犹太人的律法。保罗称他们为“犬类”、“作恶的”和“妄自行割的”（腓立比书3:2）。

在腓立比书3:4-6中，对于那些坚持遵守律法仪文的犹太规条派（Judaizers），保罗以自己过去的生平为例来予以回击。如果遵守律法可以让人得救，那保罗更可以靠肉体了。他是按律法受的割礼；他是便亚悯支派的人，而便亚悯支派普遍被人高看，是希伯来人所生的希伯来人；他是谨慎遵行律法的法利赛人；他为犹太人的信仰大发热心，乃至逼迫基督徒；就律法上的义来说，他是无可指摘的。然而，他以认识基督为至宝，并因此把上文所说的这一切看作粪土（腓立比书3:8）。保罗得救了，腓立比人得救了，我们也得救了，不是因为守律法，而是因为实际经历过我们的主耶稣基督并因而认识他（腓立比书3:8-9）。

最后的劝勉（腓立比书第4章）

保罗在腓立比书4:2那节经文中劝尤阿迪娅和循都基在主里同心，就像他在第二章里所教导的那样。这两位姊妹若以基督的心为心，她们就会解决彼此间的冲突。他劝教会无论在什么处境下都要喜乐，并且在心怀意念中保守上帝所赐的平安（腓立比书4:4-9）。他最后感谢腓立比教会支持他的宣教事工，并就此搁笔（腓立比书4:10-19）。

歌罗西书

歌罗西书的背景

历史背景

歌罗西书是保罗在罗马被囚禁的期间写成的。信中提到提摩太也是作者（歌罗西书1:1），或许他只是保罗的书记员吧！

没有任何证据表明保罗曾到过歌罗西教会。在保罗和歌罗西教会之间的最有可能的联系就是以巴弗（歌罗西书1:7，歌罗西书4:12）。以巴弗是歌罗西本地人，他可能是在一百六十公里⁵⁵以外的以弗所听到保罗讲道信主的。以巴弗信主后，回到歌罗西，并且在歌罗西以及附近的老底嘉和希拉波立建立了教会。保罗既写信给歌罗西，也写信给老底嘉，并且告诉两地的信徒互换书信来读（歌罗西书4:16）。

⁵⁵ 一百英里

写作目的

保罗在被囚禁期间，以巴弗向他汇报说有一个异端威胁到歌罗西教会。保罗于是写歌罗西书来处理这个危险教导。此外，保罗也在信中激励歌罗西的基督徒竭力在基督里成熟起来。这卷书既有提防错误教导的警告，也有鼓励信徒追求属灵成长的劝勉。

歌罗西书的内容

歌罗西书谈到了如下主题：教会的合一、属灵争战、基督徒的生活方式要与呼召相配。这些也是以弗所书谈到的主题。我们也不必惊异于两者间的相似之处。这两封书信写成于同一段时间，要处理的需要也大抵相同。

当时在歌罗西教会所教导的异端在细节上或许和威胁当今教会的错谬教导不一样，但保罗的信息对当今教会一样重要：

- 基督超越一切被造之物。
- 基督是教会的头。
- 我们既蒙召成为上帝的儿女，生活方式就要和呼召相配。

基督超越一切被造之物（歌罗西书第1章）

复活的基督至高无上，这是歌罗西书的核心主题。保罗在歌罗西书1:15-23用极美的一句话显明出基督超越一切被造之物，他在教会中有至高的权柄，在救赎的工作中独一无二。基督是创造者（一切都是借着祂造的），万物都属于祂（万物都是为祂造的）。基督是教会全体之首。我们原本与上帝隔绝，因着恶行，心里与祂为敌，但上帝借着基督和祂在十字架上所流的血使我们与祂和好了。基督是一切被造之物的核心，是教会的元首，是救赎我们的主。

歌罗西教会所面临的异端（歌罗西书第2章）

歌罗西书第一章是从正面阐述基督的本质。紧接着，保罗开始从反面警告他们提防威胁到歌罗西教会的错误教导。歌罗西教会所面临的异端到底是什么性质的，我们不得而知。然而，保罗的回应却揭示出这个异端的一些特点。歌罗西教会当时面对的是在如下三种源流的影响之下形成的错误观念大杂烩：

- **正统犹太教**：信奉正统犹太教的人极力要求歌罗西的基督徒守犹太教的节期、饮食禁忌和割礼（歌罗西书2:16，歌罗西书3:11）。
- **犹太神秘主义（Jewish mysticism）**：犹太神秘主义者要求歌罗西教会的信徒为了加入到天使敬拜上帝的崇高境界中而禁食（歌罗西书2:18）。⁵⁶

⁵⁶ 这节经文所说的“敬拜天使”或许并不是说他们在敬拜天使，要是那样的话，他们就违反了犹太教的一切教导。这句话的意思大概是指犹太人的神秘观念，即敬拜上帝的人可通过苦行（比如长时间的禁食）神秘地来到天上上帝宝座的周围和天使一起敬拜。歌罗西的假师傅在邀请基督徒遵循这些做法。

- **异教信仰：**异教信仰怂恿歌罗西的基督徒为了保护自己不受邪灵的侵扰而举行某些仪式。保罗并没有否认邪灵有一定的能力，但他清楚地指出，要想不受邪灵的侵扰，解决之道不在异教仪式当中，而是在基督里，因基督已战胜了黑暗的权势（歌罗西书2:15）。

► 歌罗西教会所面临的异端与现今的我们有什么关系？

宗教融合 (*syncretism*) 是指把两种或两种以上的宗教融合起来一种现象。在歌罗西教会，宗教融合是把犹太教、神秘主义、异教信仰和基督教融合起来了。如今，身处异教文化中的教会有时要面对把基督教教义和周围文化的做法（祖先崇拜、异教圣日、辟邪或驱鬼仪式等等）相融合的试探。无论是在一世纪，还是在二十一世纪，对此类教导的应对都是：耶稣是主。他已经击败了黑暗的权势，我们只有通过基督才能得胜。其他任何仪式或做法在基督徒的信仰实践中都没有地位。

基督徒的成长与成熟（歌罗西书第3至4章）

保罗在以弗所书中是先谈教义，随后转向实践，他在写歌罗西书的时候也是这样。由于基督已坐在上帝的右边，我们这些与基督一同复活的人也要专注天上的事。我们不该关注错误教导，因那是不健康的，我们反而该记得，我们在这样的事上是死的，如今是在上帝里面与基督一同活着（歌罗西书3:1-3）。

与基督一同藏在上帝里面”的生命是什么样子的呢？保罗是用极为实际的语言来描述这个新生命的，这个新生命包含两个主要方面：

1. **我们要弃绝从前的我及其行为（歌罗西书3:5-9）。**我们要治死属世的一切，就如淫乱、贪婪、忿怒、污秽的言语和谎言等等。这一切行为只能招致上帝的忿怒。
2. **我们要穿上新人，这新人有基督的形象（歌罗西书3:12-17）。**这新人的特征是怜悯、恩慈、谦虚、忍耐和饶恕，并且，在这一切之外，还有爱心。随着这些素质在我们的生命中逐渐养成，上帝的平安就会在我们心里作主，基督的道理也会存在我们心里。这个新生命会转变我们和家人以及同事之间的关系（歌罗西书 3:18-4:1），也会让不信的人被吸引来信福音（歌罗西书4:5-6）。

腓利门书

腓利门书的背景

历史背景

保罗也给歌罗西的一位富有的基督徒腓利门写了一封信，这是保罗所写的最短的一封信。腓利门似乎去过以弗所，在那里听到保罗讲道并因而信主。他的家成了歌罗西教会聚会的地方。

腓利门是一位奴隶主，这在一世纪时的罗马帝国并不稀奇。腓利门的一个奴隶阿尼西母逃到罗马。当时的罗马人口众多，因而是亡命之徒最安全的藏身之处。（要是在现今，亡命之徒可能会去纽约、墨西哥城、拉各斯或其他大都市藏身。）

然而，阿尼西母却无法逃出上帝的手心！在罗马这座大都市里，上帝把保罗和这位逃亡的奴隶带到一起。阿尼西母归信了耶稣，并且开始协助保罗传道。

后来，这位新归信的基督徒被迫面对他的过去。他有可能在出逃之前偷了他主人的钱（腓利门书1:18）。阿尼西母可能会受到严重惩处。那时，流亡的奴隶会在前额上被烙上印记，甚至被处死。保罗当然也知道这一点，他于是在阿尼西母要回去面见腓利门时写封求情信，让他带上。

“我们都是主的阿尼西母。没有益处的变成了有益处的。这是基督待人的永恒图景。我们都曾是奔向罪的逃亡奴隶。”

——马丁路德

写作目的

保罗写这封信的目的就是请求和好。阿尼西母已经和上帝和好了。保罗在这封信中祈求腓利门与这位逃亡的奴隶和好。

腓利门书的内容

保罗一开篇就为腓利门曾慷慨地对待其他基督徒而感谢他。腓利门爱那些同在基督里的弟兄姊妹，这是保罗为阿尼西母求情的基础，因为如今阿尼西母也是一位信徒了。

保罗在写加拉太书时运用了使徒权柄，而他在腓利门书中并没有基于他的使徒权柄来求情，而是基于爱。他快要写到一半的时候才陈述出写信缘由，“为我在捆绑中所生的儿子阿尼西母求你……”（腓利门书1:10）。腓利门在信仰上是保罗的儿子，而今保罗又有了另一个儿子，即腓利门的逃亡奴隶。

阿尼西母这个名字的意思是“有用的”或“有益处的”，这在当时的奴隶中是很常见的名字。保罗写道：“他从前与你没有益处，但如今与你我都有益处”（腓利门书1:11）。阿尼西母至此真的如他的名字所意味的那样通过基督的大能成了有益处的人。

保罗暗示腓利门释放阿尼西母，但并没有命令他这样做（腓利门书1:13）。他恳请腓利门像接纳保罗那样接纳阿尼西母（腓利门书1:17）。

保罗在书信的结尾处请求腓利门为他得释放祷告。他写道他希望在出狱后去看望腓利门。据你推测，保罗是不是借此在温柔地提醒腓利门，他不久会看到腓利门是如何对待阿尼西母的呢？

有许多人抱怨说，保罗没有谴责奴隶制。然而保罗对奴隶主的吩咐却营造了一种让奴隶制无以为继的环境。⁵⁷ 你若把别人当作你在基督里的弟兄姊妹，你就不可能再奴役他们了。

这件事结局如何？

那么，阿尼西母回到腓利门那里之后，到底结局如何？圣经没有记载。我们可以从其他历史记载看到两条线索，表明腓利门的确是释放了阿尼西母：

- 在老底嘉（在歌罗西附近）有一处碑刻，碑文由一位奴隶撰写，是题献给释放他的奴隶主的。而奴隶主的名字是Marcus Sestius Philemon（马库斯·赛斯提乌斯·腓利门）。
- 这封信写成几年后，有一位叫阿尼西母的人成了以弗所教会的主教。

⁵⁷ 加拉太书 3:28, 以弗所书 6:9, 歌罗西书 4:1, 腓利门书 1:16

很可能腓利门释放了阿尼西母，并让他回到保罗那里。保罗随后把阿尼西母训练成牧师。若果如此，保罗在以弗所的工作就由曾作过腓利门的奴隶的阿尼西母来承继，而腓利门却是因在以弗所听了保罗的讲道而信主的。上帝的计划永远超过我们的所思所见！

当今教会如何应用狱中书信

狱中书信教导当今教会：

1. **一定要把教义应用于日常生活中。**在这些书信中，保罗挑战读者，要让信徒的生活与他们的呼召相配。认信正确的教义还不够；我们必须在日常生活中把信仰活出来才行。
2. **属灵争战是真实的，但基督已赢得最后的胜利。**“因我们并不是与属血气的争战，乃是与那些执政的、掌权的、管辖这幽暗世界的，以及天空属灵气的恶魔争战”（以弗所书6:12）。
我们带着必胜的把握来争战，因为基督已经得胜。我们要注目看得胜的基督，而不是看那节节败退的仇敌。
3. **那使人和好的福音一定要在真实的世界里活出来。**保罗绝不满足于讲述一个在真实生活中毫无功效的信息。他坚持认为，那使上帝与逃亡的罪人和好的福音也一定会使腓利门与逃亡的奴隶和好。在一个满是冲突与破裂关系的世界里，我们一定要彰显出福音使人和好的大能。

本课结语

古罗马帝国的基督徒懂得了在堕落的世界把福音活出来是什么意思。保罗写道，基督徒应该在这弯曲悖谬的时代作为上帝的无瑕疵的儿女来生活。这样，我们显在这世代中，就好像明光照耀（腓立比书2:15）。保罗知道，这个世界越黑暗，教会发出的光芒就会越明亮。

在罗马帝国的黑暗岁月里，有些基督徒被人戏称为“Gamblers for Christ”（“为基督赌上性命的人”），因为他们确实是冒着生命的危险来救别人。保罗在罗马书16:3-4那里在谈到百基拉和亚居拉时也用了同样的说法。“问百基拉和亚居拉安。他们在基督耶稣里与我同工，也为我的命将自己的颈项置之度外。不但我感谢他们，就是外邦的众教会也感谢他们。”

在主后一世纪的罗马，有人生了孩子不想要，就丢弃在城市的垃圾堆里，而基督徒却不顾人们的怒骂出去把他们救回来。三世纪的时候，迦太基发生了一场瘟疫，该城主教把会众招聚起来，呼吁他们照看垂死的人，埋葬那些已去世的人。他们也是为了拯救城市赌上了自己的性命。

早期教会知道，脱去旧人穿上新人并不仅仅意味着参加敬拜聚会。它意味着过一种全新的生活，把属于上帝合乎他心意的生命彰显出来。它也可能意味着为了让福音显在这世代中，好像明光照耀，我们要甘心乐意地赌上我们的性命。

第7课作业

(1) 根据下列书卷/主题组合之一预备一篇讲章或查经课，你可以上交一篇五六页的手稿，也可以上交你的讲道和上课录音。

请从下述书卷/主题组合中任选一项：

- 以弗所书 - 家庭
- 以弗所书 - 教会
- 腓立比书 - 基督徒生活中的喜乐
- 歌罗西书 - 我们在基督里的新生命

(2) 请认真研习考试题，做好准备，以便在下一课开始时参加针对这一课内容的考试。

第7课考试

- (1) 狱中书信是在哪里写的？写于何时？
- (2) 以弗所书为什么没有向个人问安的词句？
- (3) 以弗所书包含哪两大段？
- (4) 请根据以弗所书第1章的内容分别列出圣父、圣子和圣灵在拯救世人的工作中的职分。
- (5) 请写出拣选的定义。
- (6) 根据以弗所书3章的阐述，什么是福音的奥秘？
- (7) 请列出腓立比教会所面临的两个危险。
- (8) 腓立比书第2章说基督耶稣“自己卑微”，这是什么意思？
- (9) 歌罗西教会当时面对的异端是在哪三种源流的影响之下形成的错误观念大杂烩？
- (10) 宗教融合 (syncretism) 是指什么？
- (11) 狱中书信给当今教会带来了什么教导？
- (12) 默写以弗所书4:11-16和歌罗西书3:1-4。

第 8 课

帖撒罗尼迦前后书

基督的再来

本课目标

在学完本课时，学生应该：

- (1) 知道帖撒罗尼迦前后书的可能成书年份和历史背景。
- (2) 列出帖撒罗尼迦前后书的重要主题大纲和写作目的。
- (3) 获得激励，在面对非信徒的责难时有勇气向主忠心。
- (4) 对基督再来的教义有更深入的理解。
- (5) 以等候基督再来的心态来过当下的生活。
- (6) 把这两卷书的信息与当今世界的需要联系起来。

本课预备

- ▶ 通读帖撒罗尼迦前后书。
- ▶ 背诵帖撒罗尼迦前书5:23-24。

帖撒罗尼迦前后书简介

帖撒罗尼迦教会是在逼迫中诞生的。那里的信徒知道为基督的名受苦意味着什么。保罗曾在帖撒罗尼迦讲道说：“我所传与你们的这位耶稣，就是基督”（使徒行传17:3）。他们相信这话是真的，于是归信耶稣成为基督徒。他们愿意为信仰受苦，可谓是勇敢的基督徒。

保罗在帖撒罗尼迦遇到敌挡，因而只在那里住了很短时间。因此，他无法带领他们学习基督信仰的全备教义。保罗离开帖撒罗尼迦以后，那里的信徒对于基督的再临有了问题。也是由于逼迫，这些新近信主的人也开始对他们未来的指望有了问题。

保罗因此写这两封信鼓励他们向主忠心。他让他们确信基督一定会再来，他们应该以盼望基督再来的心态来过当下的生活。

帖撒罗尼迦前后书的背景

帖撒罗尼迦教会是保罗在第二次宣教旅程上建立起来的。保罗离开腓立比之后，经由暗妃波里和亚波罗尼亚来到距腓立比160公里⁵⁸的帖撒罗尼迦（使徒行传17:1）。

⁵⁸ 一百英里

保罗一连三个安息日在帖撒罗尼迦的会堂讲道（使徒行传17:2）。有些犹太人和许多虔敬的希腊人归信了耶稣（使徒行传17:4）⁵⁹。有一伙不信的犹太人制造了一场骚乱。他们闯进耶孙的家，要逮捕住在那里的保罗和西拉（使徒行传17:5-9）。

为躲避危险，保罗和西拉夜间离开帖撒罗尼迦，来到80公里⁶⁰以外的庇哩亚（使徒行传17:10）。帖撒罗尼迦的犹太人听说保罗到了庇哩亚，于是也去到那里生乱（使徒行传17:13）。他们显然是冲着保罗来的，因为他能够让西拉和提摩太留在庇哩亚。而他自己则只身一人去了雅典（使徒行传17:14）。

后来保罗从雅典向西来到哥林多，并留在哥林多传道达十八个月之久。西拉和提摩太后来也来到哥林多和保罗一起服事。随后，提摩太又去了一趟帖撒罗尼迦，旋即回到保罗这里，并且把帖撒罗尼迦的年轻教会的消息带给他。

保罗就是为了回应西拉和提摩太的汇报才写了帖撒罗尼迦前书。他很有可能派提摩太把这封信送到帖撒罗尼迦。几个月以后，他又得到了进一步的消息，为了做出回应，他又写了帖撒罗尼迦后书。这两封书信成书于保罗旅居哥林多的期间，即主后50 - 51年。在保罗所写的书信中，加拉太书是最早写成的，其次就是这两封书信了。

保罗和帖撒罗尼迦教会	
主后50年	保罗、西拉和提摩太在帖撒罗尼迦传道（使徒行传17:1-4）。
	几星期后，他们逃到底哩亚（使徒行传 17:5-10）。
	保罗把西拉和提摩太留在庇哩亚，他只身一人去了雅典（使徒行传17:14-15），并继而去了哥林多（使徒行传18:1）。
	西拉和提摩太在哥林多与保罗汇合（使徒行传18:5）。
	保罗派提摩太去探访帖撒罗尼迦（帖撒罗尼迦前书3:1）。
	提摩太从帖撒罗尼迦回来，带回了好消息（帖撒罗尼迦前书3:6）。
A. D. 50-51	保罗写帖撒罗尼迦前书，以回应提摩太的汇报。
	保罗写帖撒罗尼迦后书，以回应后续的问题（帖撒罗尼迦后书2:1, 5）。

帖撒罗尼迦前书

帖撒罗尼迦前书的写作目的

当提摩太到哥林多的时候，他从帖撒罗尼迦带来了颇为正面的消息。那些信主不久的人仍忠诚地信福音。保罗于是写信给他们，鼓励他们坚守信仰，同时回答他们有关主再来的问题。教会的有些成员去世了，

⁵⁹ 在这节经文中，“虔敬的希腊人”是指来到会堂敬拜耶和華的外邦人。他们虽在敬拜上帝，但还没有完全归信犹太教。

⁶⁰ 50英里

有些基督徒心存疑惧，以为那些去世的人失去了基督再来的应许。对于身处逼迫中的人而言，向主忠心到头来若是一场空，那他们就只有心灰意冷的份儿了。保罗写信给帖撒罗尼迦教会，鼓励他们在逆境中继续向主忠心，并且让他们确信，基督必将再来，信主而死去的人和到主再来时还活着的人都会被提。

帖撒罗尼迦前书的主题

► 你想到基督的再来是恐惧还是心存盼望？基督再来的教义给你的日常生活带来怎样的影响？

帖撒罗尼迦前书是保罗在帖撒罗尼迦传道之后不久写的，因而这封信颇有些个人对个人的味道。保罗虽没有一一提名，但他却把他在帖撒罗尼迦传道的一些细节写了下来。他是写给听了他讲道而信主的人，他的书信字里行间显现出他对这些信仰上的儿女存有深厚的慈爱之情。

劝勉帖撒罗尼迦的信徒在逆境中仍对主忠心

保罗在帖撒罗尼迦讲道的时候就曾警告当地的教会，告诉他们，逼迫是在预料之中（帖撒罗尼迦前书3:3-4）。保罗如今在信中仍是劝勉他们，告诉他们如何直面逼迫：

- **让他们确知他为他们祷告**（帖撒罗尼迦前书1:2，帖撒罗尼迦前书3:9-13）。他想要让他们知道他并没有忘记他们。他会在他们面临逆境时继续为他们祷告。
- **保罗说他自己也曾受苦，以此为例来提醒他们在患难中仍要忠心**（帖撒罗尼迦前书2:1-2）。保罗指出，正因为他愿意坚持不懈，才有了帖撒罗尼迦人归信耶稣这样美好的果子。而他本人也为了在帖撒罗尼迦传道付出了代价：他受了仇敌的逼迫，并且为了自食其力亲手做工（使徒行传第17章；帖撒罗尼迦前书2:2, 9, 16）。然而，他付上了代价，也得到了相应的奖赏。这些刚归信的人就是他的荣耀和喜乐（帖撒罗尼迦前书2:20）。这应该能够激励帖撒罗尼迦的基督徒，上帝也会因他们所受的苦而奖赏他们。
- **为他们的忠心而感谢上帝**（帖撒罗尼迦前书1:6-10，帖撒罗尼迦前书3:6-10）。保罗得知帖撒罗尼迦人的光景倍感鼓舞，保罗在信中转而鼓励帖撒罗尼迦人。他们归信了主耶稣，不止如此，他们在患难中仍向主忠心。这一切成了美好的见证，传遍了马其顿和亚该亚那一带（帖撒罗尼迦前书1:7）。

耶稣基督的再临

保罗在帖撒罗尼迦没有完成教导工作就被迫离开了。因此，那些刚刚归信的人没有听到全备的教导，他们于是不知道已经去世的信徒会怎样。保罗于是在信中进一步把基督再临和末后日子的教导教给他们（帖撒罗尼迦前书4:13-5:11）。

基督必将再临的应许是给帖撒罗尼迦人的激励，可眼下他们却遇到一个令他们困惑的问题。教会里有些人还没等看到这个应许的应验就去世了。保罗于是向他们保证说，即使是去世了的人也会看到主的再临（帖撒罗尼迦前书4:13-16）。

基督徒不必像那些没有指望的人一样忧伤，他们必须记得：当主带着呼叫的声音从天上降临的时候，那在基督里死了的人必先复活。以后我们这活着还存留的人必和他们一同被提到云里，我们就要和他们一起永远与主同在（帖撒罗尼迦4:16-17）。

帖撒罗尼迦人想要详细地知道耶稣再临的时候和日期，可保罗却告诉他们说，他们无需他写信来论及此事。他提醒说他们已经知道：基督会在人意想不到的时候再临（帖撒罗尼迦前书5:1-2）。

主的日子来到好像夜间的贼一样，此时，黑夜之子会被毁灭。可是对于光明之子来说，主的日子会是靠着我们主耶稣基督得救的日子（帖撒罗尼迦前书5:2-5,9）。对于信徒而言，耶稣的再临是令人鼓舞的信息，而不是令人恐惧的信息。帖撒罗尼迦人应该因信基督而满怀信心地面对未来。

以准备迎接基督再临的心态过当下的生活

保罗的教导总是以实际应用为导向的。他在教导末世论的时候也是一样（末世论是指关于末后的日子的教义或研究）。至于空洞地推测基督再临的日子，保罗不感兴趣。

保罗指出，基督必将再来，而且还活着的人和去世的人都会被提。他随后教导说，我们今天就应当在生活中做好准备，迎接基督的到来，这很重要（帖撒罗尼迦前书4:1-12、5:1-24）。保罗呼吁读者：活着，就要作“光明之子”，而不要作黑暗之子。关于今天如何做好预备，迎接基督明天再来，他给出了具体指导：

- 继续照现在所行的谨慎行事，讨上帝的喜悦（帖撒罗尼迦前书4:1-2）。
- 远避淫行（帖撒罗尼迦前书4:3-8）。
- 继续彼此相爱，更加勉励（帖撒罗尼迦前书4:9-10）。
- 办自己的事，亲手做工（帖撒罗尼迦前书4:11）。
- 自食其力，免得信主之人看不起（帖撒罗尼迦前书4:11-12）。
- 警醒谨守（帖撒罗尼迦前书5:6-8）。
- 彼此劝慰，互相建立，预备迎接主的再临（帖撒罗尼迦前书5:9-11）。
- 尊重在教会中做治理的带领人（帖撒罗尼迦前书5:12-13）。
- 信徒间保持和睦（帖撒罗尼迦前书5:13）。
- 纠正生活不合宜的人：懒惰的、灰心的和软弱的（帖撒罗尼迦前书5:14）。
- 善待其他信徒，也要善待众人（帖撒罗尼迦前书5:15）。
- 要常常喜乐（帖撒罗尼迦前书5:16）。
- 不住地祷告（帖撒罗尼迦前书5:17）。
- 凡事谢恩（帖撒罗尼迦前书5:18）。
- 不要消灭圣灵的感动（帖撒罗尼迦前书5:19）。
- 不要拒绝奉主名所讲的话语。倒要查验一切教导，美善的要持守（帖撒罗尼迦前书5:20-21）。
- 远离各种恶事（帖撒罗尼迦前书5:22）。

保罗不只给这些归信主的人以指导，还为他们祷告，他在心里觉得这些人是那样的亲。我们从帖撒罗尼迦前书的两段祷告中看出，保罗极为关心他们能否谨慎地以盼望基督再临的心态来过当下的生活。在帖撒罗尼迦前书3:11-13中，保罗祷告求主使这些信徒在爱心和圣洁上增长，预备好迎接耶稣的再临。

随后在帖撒罗尼迦前书5:23中，保罗祷告道，愿那使自己同这些信徒和好的上帝也使他们全然成圣（灵、魂和身体），无可指摘，预备好迎接主耶稣基督的降临。在最后的劝勉中，保罗确定地告诉读者说成圣是上帝的工作（帖撒罗尼迦前书5:24）。那呼召我们成为圣洁的上帝也使我们圣洁并保守我们圣洁。

帖撒罗尼迦后书

帖撒罗尼迦后书的写作目的

帖撒罗尼迦前书发出之后不久，保罗又得知帖撒罗尼迦人对基督的再临还是有一些问题。保罗在帖撒罗尼迦后书中回答了这些问题，并且再一次劝勉帖撒罗尼迦人忠心地预备好迎接基督的再临。他在帖撒罗尼迦后书中也对他在帖撒罗尼迦前书中所教导的内容做了进一步澄清。保罗也谈及了如何处理关于主再临的困惑以及信徒之间的错误行为。

帖撒罗尼迦前书	帖撒罗尼迦后书
基督必将再临。	基督尚未再临。

帖撒罗尼迦后书的主题

正确理解主的日子（帖撒罗尼迦后书第1至2章）

保罗在帖撒罗尼迦前书中教导说，关于已经去世的信徒会怎样，我们大可不必绝望；基督必将再临，而且还活着的信徒和已去世的信徒都会被提。帖撒罗尼迦后书以很简短的问候开篇，随后为他们信心和爱心的成长而感恩，紧接着保罗开始就基督的再临给他们进一步的教导。保罗写道，基督的再临会带来一段时间的审判与永远沉沦的事（帖撒罗尼迦后书1:9）。然而，信徒不必害怕；这是审判的日子，也是基督在他圣徒的身上得荣耀的日子（帖撒罗尼迦后书1:10）。

在帖撒罗尼迦前书中，保罗要回应的错误观念是：已去世的信徒错过了主的再临。在帖撒罗尼迦后书中，他要回应的错误观念是：基督已经再临了。在帖撒罗尼迦前书中，保罗教导说，基督必将再临。而在帖撒罗尼迦后书中，他教导说，基督还没有再临。

有人错误地宣告说，主的日子已经来了。保罗不知道这个说法从何而来：也许有人自称有发预言的恩赐（“有灵”），也许有人在讲道中这样说，也许有人假冒保罗的名写了信给他们（帖撒罗尼迦后书2:2）。无论从何而来，保罗都向读者保证说，主的日子尚未来到。在主的日子到来之前一定会发生两件事：离道叛教的事和大罪人的显露（帖撒罗尼迦后书2:3-4）。这两件事还没有发生。保罗确切地向他们说，基督的再临还是将来的事。他们竟然忘记了他从前在这个主题上的教导，保罗表示很吃惊（帖撒罗尼迦后书2:5）。

在生活中做好准备，迎接主的日子（帖撒罗尼迦后书第3章）

保罗在帖撒罗尼迦前书中最为关切的是，基督徒当如何以盼望基督将来再临的心态过好当下的生活。帖撒罗尼迦后书也是一样。保罗在帖撒罗尼迦前书中教导说：“由于基督即将再临，要这样生活……。”在帖撒罗尼迦后书中，保罗教导说：“由于基督尚未再临，继续这样生活……。”

帖撒罗尼迦人在等候基督再临的时候应该：

- 站立得稳，坚守所领受的教训（帖撒罗尼迦后书2:15）。
- 殷勤做工，不要懒惰（帖撒罗尼迦后书3:6-12）。

- 不要插手别人的事（帖撒罗尼迦后书3:11-12）。⁶¹
- 行善不可丧志（帖撒罗尼迦后书3:13）。
- 若有人顽固地不听保罗的话，就要劝他如弟兄（帖撒罗尼迦后书3:14-15）。

当今教会如何应用帖撒罗尼迦前后书

如今，人们对末世论和耶稣再来的话题很感兴趣。发预言的教师试图预言主再来的时间。讲“圣经密码”的书试图从圣经中挖掘出秘密的真理。基督教作家根据他们想象出的基督再来之后的世事出版流行小说。

可帖撒罗尼迦前后书所强调的东西却截然不同。这两封书信让我们看到，我们想要知道有关基督再来的那些隐藏的细节，但我们更该关心如何在他再来之前过向主忠心的生活。保罗根本无暇讨论基督再临的时候和日期，他要讲的信息乃是：基督必将再来，你想要主再来的时候看到你怎样生活，就一定要怎样生活。这应该成为我们在传讲主再来的时候要强调的东西。

“有人曾问约翰·卫斯理（John Wesley），假如他知道主第二天就来，他会怎么做。他回答说：‘今晚我会照常上床睡觉。明早我会醒来，照常做我该做的工作，因为我想要主看到我做着 he 指派我做的工作。’”

——摘自坎伯·摩根（G. Campbell Morgan）所引用的文字

本课结语

1998年，台湾的一个异端群体预言说耶稣会在3月31日再来。于是有一些基督徒卖了房子，辞了工作。他们聚集到一座山上等候基督再来。台湾的新闻媒体也发布了相关报道，以通俗化的笔触报道了这个异端群体和他们的教导。预期的时间到了，可耶稣并没有来。不信主的人就开始嘲笑教会。

错误地预言耶稣再来，并因而给教会带来羞辱，这已经不是第一次了。在美国，有一本书预言耶稣会在1988年再来。这本书卖了五百多万本。有些宗教电台和电视台甚至播送了特别节目，指导人们如何预备被提。

更近的一次是哈罗德·康平（Harold Camping），他预言基督徒会在2011年被提。当然，这是个假预言，因为它没有应验。有些基督徒相信这个预言，遭到不信主的人嘲笑。基督徒受嘲笑的事再一次发生了。

预言被提的事总是反复发生，这类预言也总是反复被证明是假的。耶稣自己也曾警告过我们不要试图判定他何时再来（马太福音24:36）。我们不要试图预言耶稣何时再来，倒应该殷勤做主的工作。我们要像帖撒罗尼迦的基督徒一样，专心让我们的生活方式符合主的心意。这样，无论耶稣何时再来，我们都预备好了。

⁶¹ 帖撒罗尼迦后书 3:6-12所处理的是两个彼此相关的问题。那些懒散不做工的人就忙于插手其他信徒的事。保罗告诉他们，要殷勤做工，不要管别人的事。他们若听从第一个教导，就没有时间干涉别人的事了。

第8课作业

(1) 请从下列作业中任选一项：

- 通读帖撒罗尼迦前后书，以《预备好迎接基督再临，过好当下生活》为题写一篇短文，一页即可。行文力求做到务实，说明基督的再临如何影响我们今天的生活。
- 根据帖撒罗尼迦前后书的内容预备一篇关于基督再临的讲章或查经课，你可以上交一篇五六页的手稿，也可以上交你的讲道和上课录音。

(2) 请认真研习考试题，做好准备，以便在下一课开始时参加针对这一课内容的考试。

第8课考试

帖撒罗尼迦教会的信徒为什么熟知为基督的名受苦意味着什么？

(2) 请列出保罗以哪三种方式劝勉帖撒罗尼迦教会，告诉他们如何直面逼迫。

(3) 关于基督再临的时间，帖撒罗尼迦教会的信徒已经知道了什么？

(4) 是谁使信徒圣洁并保守他们圣洁？

(5) 帖撒罗尼迦前书的主要信息若是“基督必将再临”，那么帖撒罗尼迦后书的主要信息是什么？

(6) 我们在传讲主再来的时候应该强调什么信息？

(7) 默写帖撒罗尼迦前书5:23-24。

第9课

提摩太前后书和提多书

教牧书信

本课目标

在学完本课时，学生应该：

- (1) 知道教牧书信最有可能的成书年份和历史背景。
- (2) 列出教牧书信的重要主题大纲和写作目的。
- (3) 为教会带领人培养出符合圣经的素质。
- (4) 更加尊重牧师在教义上的指导、教会治理和属灵带领等方面的责任。
- (5) 更加愿意面对挑战，在生活中对上帝的呼召忠心。
- (6) 从这几封教牧书信中总结出基督教事工的实用原则。
- (7) 把这几封书信的信息和当今世界的需要联系起来。

本课预备

- ▶ 列出年轻牧师所关心的几个问题。然后看一下提摩太前书和提多书回答了哪几个问题。通读提摩太前后书和提多书。
- ▶ 背诵提摩太后书4:7-8 and 提多书2:11-14。

教牧书信简介

提多书和提摩太前后书被称作教牧书信。提摩太前书和提多书大概成书于主后64年和65年之间。提摩太后书是保罗所写的最后一封信，写成于主后66年或67年为主殉道之前不久。

有几位年轻人受过保罗的训练，作了牧师带领教会，而这几封书信就是保罗写给他们的。保罗写信给他们，意在解决他们教会中出现的问题。

这几封信是写给个人的，和写给教会的书信大不一样。它们是由一位倍受尊敬的教师写给刚开始做牧师就面临挑战的学生的。这些书卷既有这个背景，自然就成为新任牧师探寻带领教会的策略所必须要读的宝贵的圣经书卷。

提摩太前书

提摩太前书的背景

历史背景

保罗获释出狱后，他委任提摩太来牧养以弗所教会（提摩太前书1:3），而他自己则继续前行，来到马其顿。以弗所教会是此前五到八年由保罗建立起来的，可谓是年轻的教会。

写作目的

保罗写这封信给提摩太：

1. 是为指导他该如何处理有关假师傅的问题，同时在教会治理、教会内职分的委任这两样事宜上给出具体指导。
2. 鼓励在作牧师的提摩太。

提摩太前书的主题

教会里的假师傅

在这封信中，保罗首先关切的是如何帮助提摩太处理搅扰以弗所教会的假师傅。保罗没有论及假教导的细节，而是警告他们看假教导的果效。假教导带来的结果是使人问难、争论不休（提摩太前书1:4, 6）。这些教师想要被人看成是教师，但他们并不明白他们所教导的（提摩太前书1:7）。上帝不要他的教会讲空洞的辩论和推断，而是要他们以爱心彼此建造（提摩太前书1:5），只要这爱心是从纯洁的心、无亏的良心和无伪的信心生发出的。

这些假师傅所讲的信息似乎有一部分和滥用律法有关。保罗确认了律法的价值，但要人用得合宜。他也指出了人因着不顺服律法所教导的原则而犯下的一些罪（提摩太前书1:8-10）。加拉太书让我们看到基督徒是凭着恩典称义，而不是凭律法称义，而提摩太前书要说明的是，律法也有一个重要作用，就是警戒基督徒不要做不讨上帝喜悦的事情。

对于这些假师傅所做的事，保罗是这样回应的：

- **劝勉提摩太。**保罗自己作见证说，他从前曾是基督的仇敌，而今却得到怜悯（提摩太前书1:12-17）。保罗的见证让提摩太对基督的改变生命的大能有了信心。
- **强调正确的教导。**保罗是用正确的教义来回应虚假的教义。在提摩太前书第4章中，保罗开出的药方是，正确教义是解毒药，可解虚假教义的毒。
- **警戒他提防错误的动机。**在这封信的最后一部分章节中，保罗审视了假师傅的动机。在提摩太前书6:3-5中，保罗警告说，假师傅的教导是来自骄傲、腐败的心术和贪婪。对这个问题的应对就是满足于我们现有的一切（提摩太前书6:6-8）。有人因为贪爱金钱，就偏离了真道（提摩太前书6:9-10）。真基督徒却要“……追求公义、敬虔、信心、爱心、忍耐、温柔”（提摩太前书6:11）。

给教会的指导

► 在你的教会中，一个人有什么样的素质才能作带领人？把这些素质一一列出来，然后把它们和提摩太前书3:1-13和提多书1:5-9比所列出的素质比较一下。

提摩太前书有很大一部分是保罗给提摩太的建议。保罗在如下这些问题上给提摩太提出了指导：

1. **会众一起祷告和公共崇拜**（提摩太前书第2章）。对于像提摩太这样一位年轻的牧师而言，崇拜和公共崇拜中的行为这两方面的问题很重要。

2. **教会带领人的素质**（提摩太前书第3章）。早期教会有两个职分。监督负责教导和讲道；他们有责任照看群羊，并且保护教会成员不受属灵伤害（使徒行传20:28-31）。执事则负责在具体的物质领域服事教会。（执事这个词在希腊文中是*diakonos*，意为“仆人”）。保罗在谈到这两个职分的素质时，他更为关注品格，而没有太关注具体的工作职责。保罗最关心的是，教会带领人有哪样的优秀品格，使他们有资格来带领上帝的教会。
3. **教会中特殊群体的需要**（提摩太前书5:1-6:2）。年轻牧师要面对的另一问题是如何处理教会中各种群体的需要。保罗给出的指导包括如何帮助教会中的寡妇、老年人、甚至仆人。

提摩太前书的结束语

保罗在书信的结尾处嘱咐提摩太要忠心地打那美好的仗，并且提醒他不要被世俗的虚谈以及似是而非的学问所搅扰（提摩太前书6:12-21）。上帝既然把福音托付给提摩太，福音就应该是提摩太首先要关心的，也应该是凡跟随提摩太脚踪的牧师首先要关心的。

提多书

提多书的背景

历史背景

提多是外邦基督徒，他有可能是因听了保罗讲道才信主的（提多书1:4）。在事工上，他是保罗的帮手。他曾至少一次陪同保罗去耶路撒冷（加拉太书2:1-3）。当哥林多教会陷入困境时，保罗付出很大努力来服事哥林多教会，颇为辛苦。在此期间，提多在哥林多代表保罗（哥林多后书7:13-14，哥林多后书8:16-17）。到保罗写这封信的时候，提多正在克里特这座多山岛屿上服事。保罗来到克里特之后，就让提多留下来，在人口稠密的沿海城市监督各处教会。

保罗在这封信结尾处请求提多去尼哥波立和他汇合（提多书3:12）。从提摩太后书4:10来看，提多似乎是后来从尼哥波立被派去附近的城市挹马太的。到此时，保罗已被捕了，并且被押解到罗马。他后来在罗马殉道。

写作目的

保罗写提多书的目的是和他写提摩太前书的目的是一样的。都是为指导一位年轻的牧师如何建造当地教会而写的。保罗在提多书中谈到了假师傅、教会带领人的素质和基督徒行为这些主题。这封信的核心主题是，基督徒的生活方式很重要，因为它显示出他的信心是否可使他得救。

提多书的主题

假师傅的危险

虚假的教导一直是早期教会要面临的危险。保罗用如下三种方式来应对：

1. 他呼吁教会建立起健全的领导力（提多书1:5-9）。
2. 他解释说，从假师傅的生活方式就可知道他们的信息是错谬的（提多书1:10-16，提多书3:9-11）。

3. 他给出了一个图景，告诉读者合宜的生活是怎样的（提多书2:1-3:9）。

像以往一样，保罗所强调的是真理，而不是一味地攻击错谬。

好行为很重要

假师傅的错误教导会带来邪恶的生活方式，我们凭他们的生活方式就可以认出他们来。在克里特岛，那些追随假师傅的人也是可憎的、悖逆的、可废弃的（提多书1:16）。同样，正确的教导可激励人们过圣洁的生活，我们凭人的生活方式就可看出教导是否正确。保罗先是警告提多提防错误教导，他紧接着就在书信中以很大的篇幅来描绘真正基督徒生活的图画。保罗坚持说正确的教义一定会带来正确的行为。

保罗挑战提多说，要教导信徒，行事为人总要符合纯正的道理（提多书2:1）。克里特教会的成员若以当有的样子来生活，他们的生活就一定会与保罗和提多所教导的教义相吻合。保罗为老年人、老年妇人、少年妇人、少年人和仆人给出了极为具体的指导。保罗提醒提多说，带领人不仅要在健全的教义上成为楷模，也要在善行上值得人效仿。

严谨的生活方式是极有价值的见证，见证出福音是真理。保罗给出行善的两个动机：

1. 没人会因为看到信徒的恶劣行为而毁谤上帝的道理（提多书2:5）。
2. 信徒的行为会给上帝的道理带来尊荣（提多书2:10）。

耶稣是我们的典范，“他为我们舍了自己，要赎我们脱离一切罪恶，又洁净我们，特作自己的子民，热心为善”（提多书2:14）。我们的生活方式也要反映出这一点。尚未信主的人就是被敬虔之人的生命所吸引才来信福音的。

保罗在提多书中所教导的与他在加拉太书中所教导的相得益彰。在加拉太书中，保罗要警告的是那些相信善行可使人称义的人。而在提多书中，保罗要警告的是那些教导称义并不带来善行的人。

我们被称义，是本乎恩，也因着信。我们若真的被这样称义了，那我们的生命肯定会被改变。无论是在提多书中，还是在加拉太书中，保罗都清楚地指出，我们得救，并不是因我们自己所行的义，乃是照他的怜悯（提多书3:5）。我们虽不是凭善行得救，但救恩的确会改变我们生命的方方面面。我们在被称义之前是“……无知、悖逆、受迷惑、服事各样私欲和宴乐，常存恶毒（或作阴毒）嫉妒的心，是可恨的，又是彼此相恨”（提多书3:3）。我们既然已经被更新了，我们就要专心行善（提多书3:8）。

保罗在书信的结尾处做了一些行程安排。他准备差派亚提马或推基古去克里特接替提多。他们到达以后，提多就要带着西纳和亚波罗一起来尼哥波立与保罗汇合。

提多书2:11

“‘上帝救众人的恩典已经显明出来。’属灵的太阳向所有人显现，就像阳光普照每个人一样。只有刻意闭上眼睛的人才会得不到那恩典的益处。”

——摘引自亚当·克拉克

（Adam Clarke）所著的

《新约注释》（*Commentary on the New Testament*）略有改编

提摩太后书

提摩太后书的背景

写作目的

提摩太后书是保罗写的最后一封信，成书于主后65 - 67年之间。彼时，他独自一人在罗马听候死刑判决。有些同伴离弃了他，其他人有重任在身，也不在罗马，所以他是孤身一人。他于是写信给提摩太求助。保罗很冷，于是请提摩太给他带一件外衣。他需要助手，于是请提摩太把约翰马可带来。他想要继续工作，直到最后一刻，于是请提摩太带书和皮卷给他（提摩太后书4:9-13）。

保罗两次被囚	
第一次被囚	第二次被囚
因受犹太人的控告	被罗马当局逮捕
保罗有相对的自由，可接待访客	保罗大部分时间都是孤身一人
在租来的房子里	在寒冷的囚室里
被释放	为主殉道

提摩太后书的主题

忠心

保罗在他人生的最后岁月中回顾了他忠心顺服上帝呼召的一生。他也盼望像提摩太这样的人将来可以把他的服事进行下去。在他人生的这个节点上，他极为关心的仍是忠心服事。他激励提摩太继续忠心的服事下去。

保罗举了几个不忠心的例子，他提到亚细亚行省的几个人离弃了他，尤其是腓吉路和黑摩其尼（提摩太后书1:15）。有同工放下事工，或偏离真理，保罗颇感失望。后来，他又提到曾和他同工的底马也弃他而去（提摩太后书4:10）。向上帝忠心并不保证一生中不会遭受失望之苦。保罗曾遭船坏、受鞭打、被囚禁，身体受苦。他也曾处理像加拉太和哥林多这样的问题教会，精神上有压力可想而知。然而，在他人生的关键时刻，被同工离弃，情感受伤，其苦况或许尤甚。

可令人感恩的是，保罗也可举出忠心的例子，给他心里带来喜乐。他记起曾在以弗所和罗马忠心服事他的阿尼色弗（提摩太后书1:16-18）。他提到了格勒士、提多和推基古这几位同工，他们仍在忠心服事（提摩太后书4:10-12）。保罗请求提摩太带马可到罗马来，奇妙地彰显了上帝的恩典。在保罗的第一次宣教旅途中，约翰马可半路退出，导致保罗和巴拿巴之间的分裂（使徒行传15:36-39）。十五年以后，那位从前不可靠的马可早已是忠心的好同工。保罗写道：“要把马可带来，因为他在传道的事上于我有益处”（提摩太后书4:11）。

这一切并不仅仅是保罗个人的追忆，他是要激励提摩太更为忠心。他用一系列的比喻来说明，忠心到底是什么意思：

- 士兵对招他当兵的人忠心（提摩太后书2:3-4）。
- 运动员根据规则来竞技（提摩太后书2:5）。
- 忠心的农夫将来一定会先得收成（提摩太后书2:6）。

假师傅

假教导的威胁仍在，这也是保罗实在关心的问题。他挑战提摩太保持忠心，不要受那愚拙无知的辩论的影响（提摩太后书2:23）。这些都出自那些作恶的和迷惑人的，他们欺哄人，也被人欺哄（提摩太后书3:13）。保罗告诉提摩太说：“但你所学习的，所确信的，要存在心里……”（提摩太后书3:14）。他应该：

- 传道。
- 责备人、警戒人、劝勉人。
- 凡事谨慎。
- 忍受苦难。
- 做传道的工夫。

总之，他必须尽他的职分（提摩太后书4:2,5）。在这里，应对错误教导的秘诀在于对真理忠心。他在提摩太前书和提多书中也是这样讲。

告别

提摩太后书是保罗在他在世的生活和服事行将结束时的告别信。然而，他是带着信心面对未来的；他盼望得到因忠心而得的奖赏。

多年以前，保罗曾作见证说：“我却不以性命为念，也不看为宝贵，只要行完我的路程，成就我从主耶稣所领受的职事，证明上帝恩惠的福音”（使徒行传20:24）。而今，他在面临殉道的时候作见证说：

那美好的仗我已经打过了，当跑的路我已经跑尽了，所信的道我已经守住了。从此以后，有公义的冠冕为我存留，就是按着公义审判的主到了那日要赐给我的；不但赐给我，也赐给凡爱慕他显现的人（提摩太后书4:7-8）。

当今教会如何应用教牧书信

教牧书信教导我们：

1. **正确的教义很重要。**应对假教导的最有效的武器是真理。保罗在这几封书信中谈到了假教导，但他更为关注的是正确的教义。同样，我们现今在应对假教导的时候最有效的武器就是福音，就是那从前一次交付圣徒的真道（犹大书1:3）。
2. **教会带领人的素质。**在现今这个世代，道德上的失败和异端教导已毁掉了一些教会的带领人，教牧书信所教导的教会带领人的素质就显得更为珍贵。忽略了这些标准，其后果是任何教会都无法承受的。明智的教会都会选择定意按保罗在提摩太前书和提多书所列出的标准来要求自己人作带领人。

3. **善行很重要，因善行彰显了福音。**提多书尤其强调了这一主题。自称跟随基督的那些人若在行事为人上没有基督的样式，教会的见证就会受到损害。信徒一定要通过敬虔的生活使福音对不信主的人有吸引力才好。正确的教义一定会带来正确的行为。
4. **我们既已蒙召，就要一生向主忠心。**保罗在殉道前写下的那段话是在呼召我们一生忠心。各位学员，在你以后的服事生涯中，你会面临各样挑战。你可能会像保罗一样遭同工离弃。你也可能会像提摩太和提多一样面对假师傅。而且你也可能会像历世历代的信徒一样面对引诱试探，被人敌视。无论如何，保罗写下的最后这段话都在提醒你，你要得的那奖赏值得你付上这样的代价。别放弃，有公义的冠冕为你存留。

本课结语

威廉·波顿（William Borden）于1887年出生在一个富人家里。波顿为了预备进入商界到耶鲁大学读书，但上帝却呼召他到中国北部的回民中间作宣教士。他打算先到埃及学阿拉伯语，然后再去中国。可当他在埃及时，就罹患了脑膜炎，不久去世，时年25岁。他从来未曾到过中国。

威廉去世后，有人把他的圣经转交给他的父母。他们在圣经中看到一张纸条，上面的文字写于威廉接受上帝呼召的那一天。波顿在纸条上写道：“不保留”。他是全然把自己献上，投入到上帝的呼召中。他的家人曾反对他接受呼召，同时给他施加压力，让他从事家族产业，彼时他写道：“不后退”。波顿坚定地要跑完他的路程，绝不回头。在他去世前几日，他又在纸条上写下了最后一句：“不后悔”。波顿能够面对未来，确信他已在自己短暂的生命中顺服了上帝的呼召。

威廉·波顿懂得保罗临终前的见证。把自己毫无保留地献上，跟随上帝不后退，对于这样的人，有公义的冠冕为他存留。到了见主的那一日，我们就可以和保罗以及威廉·波顿一起说：“我不后悔”。这是每一位信徒值得追求的目标。

第9课作业

(1) 完成如下两项作业：

- 请列出在你所处的环境里教会带领人应该具有哪些素质。应用提摩太前书和提多书给出的圣经标准，同时考虑到你的教会所处的文化背景。
- 通读提摩太后书，写一封“告别信”，篇幅不必太长，一页即可。设想你即将面临死亡，你会为后来人留下什么见证？这项作业或可帮助你评估你现在的生活和事工，并且塑造你未来事工的样子，因为你会更清楚你会给后来人留下什么遗产。

(2) 请认真研习考试题，做好准备，以便在下一课开始时参加针对这一课内容的考试。

第9课考试

- (1) 教牧书信最有可能是在哪一个时间段写成的？
- (2) 保罗写提摩太前书的两个目的是什么？
- (3) 保罗的见证如何在提摩太面对假师傅的问题时成为他的激励？
- (4) 监督是做什么的？他们有什么责任？
- (5) 执事具体负责做什么？希腊文词diakonos是什么意思？
- (6) 提多是谁？
- (7) 保罗写提多书的目的是什么？
- (8) 保罗在提多书中给出的行善的两个动机是什么？
- (9) 保罗想要提摩太把马可带来（提摩太后书4:11），这为什么是一件极有意义的事？
- (10) 教牧书信给现今的信徒带来了什么教导？
- (11) 默写提摩太后书4:7-8和提多书2:11-14。

第 10 课

希伯来书和雅各书

普通书信第一部分

本课目标

在学完本课时，学生应该：

- (1) 知道希伯来书和雅各书的可能成书年份和历史背景。
- (2) 列出希伯来书和雅各书的主题大纲和写作目的。
- (3) 领会我们在新约下的特权和责任。
- (4) 听从圣经对背弃信仰的警告。
- (5) 弄懂在基督徒生命中信心与善行之间的关系。
- (6) 在现实生活中应用出自希伯来书和雅各书的有关基督徒生活的实用原则。
- (7) 把这两卷书的信息和当今世界的需要联系起来。

本课预备

- ▶ 通读希伯来书和雅各书。
- ▶ 背诵希伯来书4:14-16 和雅各书2:17-18。

普通书信简介

在新约中，有八卷书被称作普通书信：写给希伯来人的书信和雅各、彼得、约翰和犹大所写的书信。它们之所以被称作普通书信，是因为这些书信要么没有具体的收信人，要么我们对原初的收信人所知甚少。

这些书信长短不一，最长的是希伯来书，最短的是使徒约翰写给该犹的书信。普通书信所处理的问题也五花八门，但它们都有着共同的主题，那就是强调实际的基督徒生活。这些书卷教导我们，我们当如何在不信基督的世人当中活出基督徒的生命。一世纪时的基督徒要面临如下这些挑战：错误的教义、引诱试探、非信徒的反对。我们现今也一样要面临这些挑战。这些问题的每一个在这些书信中都有论及。这些书信篇幅虽小，可它们对于信仰面临挑战的信徒却极为重要。

希伯来书

希伯来书的背景

作者

希伯来书本身并没有明确指出作者是谁，常有人以为是保罗。

支持保罗是作者的论据如下：

1. 希伯来书强调基督的位格和工作。
2. 作者与提摩太有交往（希伯来书13:23）。
3. 最后一章的祝福语很像保罗在其他书卷中写的祝福语（希伯来书13:18-25）。

在希伯来书和保罗书信之间存在着几点风格上的差异，这是反对保罗是希伯来书作者的一部分理由：

1. 希伯来书从来不用“基督耶稣”这个提法，而在保罗书信中，这个提法竟出现五十多次。
2. 作者说他是从使徒那里听到的福音（希伯来书2:3）。而在加拉太书1:12、15-19和加拉太书2:6,这几节经文中，保罗都强调说他是直接由耶稣基督的启示而听到的福音，他并没有从其他使徒那里得到任何教导。
3. 希伯来书并没有以向个人问候的语气开头和结尾。这不是保罗书信的典型风格。

在教会历史上，也有人提出希伯来书是别人所写。他们提出，巴拿巴、路加或亚波罗这些人有可能是希伯来书的作者，而这些人也都和保罗有交往。这或许能够解释为什么希伯来书有保罗的风格。根本说来，谁也不知道作者是谁。

写作目的

希伯来书兼有书信（结尾处有问候语）的成分和讲章的特点（对旧约文本的阐释）。作者把他写的这封信称作“劝勉的话”（希伯来书13:22），而使徒行传13:15正是用“劝勉的话”来描述讲章。在希腊文中，这两处经文用的是同样的词语。希伯来书是以书信形式写的讲章。

有些信耶稣的犹太人受引诱背离基督信仰，转向先前的宗教仪式。希伯来书首先是写给这些犹太人的。他们对旧约的献祭仪式极为熟悉，由此可看出他们的犹太人背景。

这些基督徒曾忠心地忍受了逼迫，但却有陷入疲倦灰心的危险（希伯来书10:32-34，希伯来书12:3）。希伯来书的作者写信给他们，警告他们不要背弃信仰，并且激励他们继续向主忠心。他解释说耶稣成就了旧约。因此，他们若否认耶稣，若回到先前的信仰中去，他们也就是否认了先前的信仰。反之，他们若继续信仰耶稣，他们就同旧约里的那些信心伟人一道持守了旧约留下的遗产。

成书年份

希伯来书有可能成书于主后70年之前。这封信谈到了犹太人的献祭体系，并且是把它作为当前的实际情况来谈的⁶²。这意味着到这封书信写成时，耶路撒冷尚未被罗马人摧毁，等到罗马人毁灭耶路撒冷时，那已是主后70年的事了。

希伯来书与旧约的关联

► 旧约与新约有什么关系？

⁶² 希伯来书8:3-5, 希伯来书9:7-8, 希伯来书10:1-3

许多读者把希伯来书解释成对旧约的攻击，这是误读。我们在探究希伯来书内容之前，首先要对这个误读做出回应。因为希伯来书教导说，新约是更好的约，于是有人以为旧约没有完成它的目的。

然而，希伯来书却是极为尊重旧约的。

- 希伯来书第11章里的信心伟人都是旧约中的人物。
- 希伯来书所教导的功课也都是以旧约文本为基础的。⁶³ 比如，希伯来书第1章共有十四节经文，而其中竟有九节是直接引用旧约的。⁶⁴

希伯来书并没有教导说，上帝是因为旧约失败了才被迫改变计划的。而是说通过信基督而得救是在创世以前就是上帝计划好的（彼得前书1:20）。甚至在旧约中，救恩是上帝凭他的恩典通过我们的信心赐给我们的，而不是凭表面的宗教仪式。我们可以从希伯来书第11章看到这一点。这一章所提到的每一位旧约里的伟人都是“因着信”而得上帝喜悦的。

在旧约和新约之间有着清晰的延续性。旧约的应许和律法应验在基督身上。在旧约中，问题出在以色列那里，失败的是以色列，上帝的旨意没有失败。以色列没有从心里遵从圣约（希伯来书8:8-12）。她把基于信心的献祭体系变成了空洞的宗教仪式。旧约先知和耶稣都谴责以色列败坏了上帝的旨意。

从创世之初，旧约就指向基督的降临。上帝并没有意欲让旧约本身完全，而是让它指向未来的应验，而耶稣基督的位格和工作就应验了旧约。新约之所以更好，是因为它应验了旧约的不完全的应许。

希伯来书的主题和内容

希伯来书是沿着两个彼此平行的主题来展开论述的。一个主题（更好的道路）把在基督里的新生命的特权和在旧约之下的较小的特权进行了对比。

第二个主题（应当防备）可见于向那些被引诱背弃信仰重回老路的人发出的五个彼此相连的“警告”。在涉及每一个警告的段落中，希伯来书都是先给出了警告，随后勉励读者。

更好的道路

希伯来书用一系列的比较来说明：

- 基督比旧约的先知优越（希伯来书1:1-3）。
- 基督比天使优越，因为他是上帝的儿子（希伯来书1:4-14）。
- 基督比天使优越，因为他是人子，而且上帝叫世界万物都服在他的脚下（希伯来书2:5-9）。
- 基督比上帝的忠心仆人和以色列的领导者摩西优越（希伯来书3:1-6）。
- 基督比亚伦和大祭司的职分优越（希伯来书4:14-7:28）。
- 基督已预备了更为优越的约（希伯来书8:1-13）。
- 基督已献上更为优越的祭（希伯来书第9章）。

⁶³ 找一本研用本圣经来研读希伯来书，你一定会受益匪浅，因为研用本会把希伯来书引用旧约的经节标注出来。

⁶⁴ 希伯来书第1章所引用的旧约经文包括：诗篇第2篇；撒母耳记下7:14；申命记32:43；诗篇 104:4；诗篇45:6, 7；以赛亚书 61:1, 3；诗篇102:25-27和诗篇110:1。

希伯来书把旧约的**美好**应许和那由于基督而属我们的**更美好的**应验进行了一系列的对比。对于已跟随基督的希伯来人来说，回到旧约真是太蠢了！希伯来基督徒在尝到过天恩的滋味并且于圣灵有份之后，若还是要回到老路上去，就无异于是把上帝的儿子重钉十字架（希伯来书6:4-6）！

应当防备

► 什么是背弃信仰？真正归信的人有可能背离信仰吗？

希伯来书为上帝通过基督赐给我们的更美好的道路做了见证，同时也向那些受试探背弃信仰的人给出了警告。特权增加了，责任也随之增加。希伯来书按照这个责任的要求给出了五点严肃警告，警告那些已尝过新约好处却受引诱回到老路的信徒。

每一个警告都有一段勉励与之相伴随，鼓励信徒要忠心。希伯来书教导说，背弃信仰是可能的，上帝的旨意是要每一位信徒都是忠心的生命。希伯来书表明，每一位基督徒都可以过得胜的生活。

第一个警告——希伯来书2:1-18⁶⁵

- **警告：**我们切勿失去我们听到的信息（希伯来书2:1）。
- **这一警告为什么严肃：**在旧约时代，上帝的百姓若悖逆，他们会得到该受的报应，我们若背弃了从基督和使徒那里所领受到的信息，我们又怎能逃罪呢？（希伯来书2:2-3）。
- **勉励：**耶稣自己也曾受到引诱试探，如今当我们受试探的时候，他也会帮助我们（希伯来书2:18）。

第二个警告——希伯来书3:12-4:16

- **警告：**我们切勿背弃上帝，切勿被罪迷惑，心里刚硬（希伯来书3:12-13）。
- **这一警告为什么严肃：**因为人是有可能背弃永生上帝的。我们若将起初确实的信心坚持到底，就在基督里有份了（希伯来书3:12-14）。
- **勉励：**耶稣是我们的大祭司，他赐下怜悯恩惠作我们随时的帮助（希伯来书4:14-16）。

第三个警告——希伯来书5:11-6:12

- **警告：**我们切勿在尝过善道的滋味之后背离基督（希伯来书5:11-6:6）。
- **这一警告为什么严肃：**背弃信仰（刻意离开基督信仰）之人是自绝于救恩。这是因为他们持续不断地重钉十字架，明明地羞辱他（希伯来书6:4-6）。
- **勉励：**我们有值得效法的典范，他们凭信心和忍耐承受了应许（希伯来书6:9-12）。

第四个警告——希伯来书10:26-39

- **警告：**我们切勿在得知真道之后继续故意犯罪（希伯来书10:26-27）。

⁶⁵ 这些警告改编自Walter Elwell and Robert Yarbrough, *Encountering the New Testament*, (Ada: Baker Academic, 2005).

- **这一警告为什么严肃：**忽视摩西的律法，尚且要受到严厉的审判，我们若践踏上帝的儿子，我们受的刑罚该怎样加重呢？“落在永生上帝的手里，真是可怕的！”（希伯来书10:28-31）。
- **勉励：**希伯来书的读者在逼迫中已经保持忠心。所以我们坚信，上帝的能力能稳稳地托住信徒（希伯来书10:32-39）。希伯来书第11章列出了从古至今向上帝忠心的伟人。

第五个警告——希伯来书12:25-29

- **警告：**我们切勿弃绝那向我们说话的人（希伯来书12:25）。
- **这一警告为什么严肃：**上帝若在旧约之下惩罚了弃绝他的那些人，他岂不更惩罚弃绝了新约特权的那些人？“……我们的上帝乃是烈火”（希伯来书12:25-29）。
- **勉励：**上帝已将那不能震动的国赐给我们。既如此，我们就能够用虔诚、敬畏的心敬拜他（希伯来书12:28-29）。

深入探究背弃信仰

什么是背弃信仰？

背弃信仰被定义为“一个人刻意拒绝和抛弃他从前曾认信的信仰。”⁶⁶ 这个定义强调了背弃信仰的三个要素：

1. **它是刻意的。**对教义有疑惑、对自己是否得救没把握、甚至陷入罪中都不构成背弃信仰。背弃信仰是刻意地拒绝基督信仰。
2. **它是对信仰的拒绝和抛弃。**这是比罪更为严重的问题，是对基督信仰真理的拒绝。对于希伯来人来说，背弃信仰就是否认耶稣的救赎之工，而且回到基督来临之前的宗教仪式当中。犹太规条派（Judaizers）只不过是在基督的救赎之工之上**加上**一些别的要求，而背弃信仰之人则完全**拒绝**基督的救赎之工。
3. **它是拒绝从前曾认信的信仰。**背弃信仰还不同于从未认识基督之人的不信。它是尝过上帝善道的滋味，觉悟来世权能的人对信仰的拒绝（希伯来书6:5）。

背弃信仰与属灵倒退有什么区别？

希伯来书所讲的背弃信仰指的是那种比属灵倒退更为持久、更为刻意地对基督信仰的排斥。彼得不认耶稣，但他后来又悔改了。彼得的勇气不济，但他并未否认基督信仰。他的属灵倒退是恐惧的结果，但他并未弃绝基督。

一个属灵倒退之人陷入罪中，但他还接受基督信仰的真理。相比之下，背弃信仰之人全然否认基督信仰的真理。

⁶⁶ L.G. Whitlock, “Apostasy” in *Evangelical Dictionary of Theology*, Edited by Walter Elwell. (Ada: Baker Books, 1984).

在希伯来书中，有些警告是针对属灵倒退和粗心大意来说的。然而，作者写希伯来书6:4-6的用意似乎是针对全然拒绝基督信仰来说的。背弃信仰之人抗拒接受耶稣为拯救世人而死，这样他也就割断了恢复信仰的途径。然而，属灵倒退的人若悔改，还可通过耶稣为我们赎罪的死而得到恢复。

真正的基督徒有可能会背弃信仰吗？

有些福音派人士坚持说真正的基督徒是不可能背弃信仰的。然而，背弃信仰若不是真实存在的危险，希伯来书中的这些警告还有什么意义呢？希伯来书6:4-6强有力地表明，永久地全然背叛信仰是有可能的。

希伯来书（续）

当今教会如何应用希伯来书

普通书信讨论了教会要面临的各种威胁，而且往往警告我们要提防那扭曲基督教教义的异端。希伯来书则警告我们要提防背弃信仰的危险，而背弃信仰是全然抛弃基督信仰。这在一世纪时是真切的危险，如今依然。

不错，根据希伯来书的教导，背弃信仰不是不可能。然而，更为重要的是，守住信仰也不是不可能，这也是希伯来书的教导。我们有基督为我们代求，这在我们是极大的益处。我们若坚守我们所认信的信仰，我们若彼此勉励，在爱心和善行上更加殷勤，我们若彼此勉励，聚会不辍，一起敬拜主，我们就可向主忠心（希伯来书10:23-25）。希伯来书第11章是这卷书的高潮，这里给出了历史上持守信心之人的见证，使得凡“存心忍耐，奔那摆在我们前头的路程”的有了如云的见证人（希伯来书12:1）。

雅各书

雅各书的背景

作者和成书年分

这封书信的作者是作上帝和主耶稣基督仆人的雅各（雅各书1:1）。雅各是耶稣的同母弟弟（马太福音13:55）。耶稣在世的时候，雅各很怀疑耶稣的身份（约翰福音7:3-5）。但耶稣复活以后，他开始相信耶稣是弥赛亚（哥林多前书15:7）。雅各于主后62年殉道而死。

这封信大概写于主后四十年代早期或中期。在耶路撒冷会议上，雅各是带领人，主领辩论信心与行为的议题。若这封信写成于主后49年以后，他就有可能在这封信中提到这次会议（使徒行传第15章）。

写作对象和目的

雅各是写给“散住”十二个支派之人的（雅各书1:1）。“散住”这个词在希腊文原文中是*Diaspora*，原本是指主前586年耶路撒冷被巴比伦攻陷后犹太人的大流徙。而雅各使用这个词指的则是住在犹太之外的那些受逼迫的信基督的犹太人。雅各频繁引用旧约，这表明他是写给信基督的犹太人。显然，他们正面

临各种各样的引诱试探。雅各提醒这些信徒说，信心一定要体现在善行中（他们的生活方式）。信徒一定要把信心实践出来。

雅各书和旧约

雅各书表明，我们认信的信仰一定会影响我们的日常生活，在这一点上，他与旧约先知阿摩司如出一辙。无论是阿摩司还是雅各，阿摩司和雅各都坚持说真正的敬虔一定要体现在我们善待别人上。雅各书全书才不过108节，而他竟给出了五十多条吩咐。这是很实用的一封书信。

► 请参照阿摩司书4:1-2和5:21-24，通读雅各书5:1-5。请比较这几处经文的异同。

雅各书也像箴言书一样，用短小精悍的语句来总结重要真理。雅各书所论及的主题也与箴言书颇为类似：舌头、财富、怒气和智慧等等。

雅各书也像旧约律法书一样，表明圣洁的人一定要反映出上帝的圣洁品格。记载于利未记第19章的“圣洁标准”让我们看到，圣洁的百姓一定是在生活中顺服圣洁的上帝的。同样，雅各书也让我们看到新约的信徒也当在生活中顺服上帝。两者都表明，我们所认信的信仰一定要体现在我们的生活中。

圣洁标准和雅各书	
利未记	雅各书
利未记19:13 “……雇工人的工价，不可在你那里过夜，留到早晨。”	雅各书5:4 “工人给你们收割庄稼，你们亏欠他们的工钱，这工钱有声音呼叫，并且那收割之人的冤声已经入了万军之主的耳了。”
利未记19:15 “……不可偏护穷人，也不可重看有势力的人……”	雅各书2:9 “但你们若按外貌待人，便是犯罪，被律法定为犯法的。”
利未记19:18 “不可报仇，也不可埋怨你本国的子民……”	雅各书5:9 “弟兄们，你们不要彼此埋怨……。”
利未记19:18 “……却要爱人如己……”	雅各书2:8 “要爱人如己。”

雅各书的主题

信心与行为

由于雅各书强调行为，马丁·路德把它称作“草一般的书信”。他认为这封书信与保罗所教导的唯独因信称义相矛盾。表面看来，在雅各书2:24（“人称义是因着行为，不是单因着信”）和罗马书3:28（“所以我们看定了，人称义是因着信，不在乎遵行律法”）之间似乎有冲突之处。然而，这两句话是写给不同的人的，他们所面临的引诱完全不一样。我们若理解这两节经文各自的语境，它们之间的冲突就可得到解决了。

保罗所面对的那些人试图凭善行（遵行律法）来赢得救恩。对于这样的人，保罗就回应说，我们是凭上帝的恩典被称义——在上帝面前被算为义，而这恩典也是我们凭着信心去领受的（罗马书3:24，28）。

而雅各所面对的那些人则把信心看成是从思想层面赞成福音真理而已（雅各书2:14-26）。雅各坚持说真信心是会改变生命的。雅各说我们是靠行为**称义——彰显出我们是信徒**。雅各的信息和保罗的信息并不矛盾。雅各没有教导我们是如何得救的；他是在教导我们的生命该如何显出我们是得救的。

行动中的信心

我们的信心是由行动彰显出来的，雅各书就要显明信心会如何在生活的方方面面影响信徒的行为。雅各书教导信徒：

- 在试炼和引诱中仍坚定不移（雅各书1:2-18）
- 听道并行道（雅各书1:19-27）
- 不按外貌待人（雅各书2:1-13）
- 制服舌头（雅各书3:1-13）
- 不与世俗为友（雅各书3:14-4:4）
- 不骄傲（雅各书4:5-11）
- 富足人当如何应对引诱试探（雅各书4:13-5:6）
- 在患难中要忍耐（雅各书5:7-11）
- 如何对待陷入罪中的人（雅各书5:19-20）

“问题之中的问题是：如何让基督徒把他们的信仰实践出来。”
——被认为是约翰·卫斯理
(John Wesley) 所说的话

雅各给出这些劝诫，意在表明，真信心是会改变我们生活的。信心不只是认同真理，而是要转变我们的全人。

当今教会如何应用雅各书

雅各书是写给一世纪时身处逼迫中的犹太人基督徒的，然而，它也强调了基督信仰应该落到实处。在这一点上，它对现今世界有着深切的指导意义。在教会中教导有关舌头、财富、怒气和关系的实用真理永远不会过时。雅各书对每一个时代都是有用的。

有人错误地教导说，因为信徒是因信称义，而不是凭守律法称义，所以他们可随心所欲地追随肉体的欲望，这样的错误教导就是反律主义（*Antinomianism*）。这一错误教义教导说因信凭恩典称义的信徒没有任何约束。在每一个时代，教会无时不受到反律主义（*antinomianism*）的牵引和引诱。而雅各书强有力地提醒我们，基督徒的生活和非信徒是截然不同的。世人通过我们的行为看到信靠基督的救恩一定会带来生命的转变。

本课结语

希伯来书和雅各书都把亚伯拉罕当作以行动来体现信心的楷模。希伯来书第11章把亚伯拉罕看成是一位信心伟人；雅各书第2章让我们从亚伯拉罕的行动中看到他的信心。

亚伯拉罕顺服上帝的呼召，他的信心由此就显明出来：

亚伯拉罕因著信，蒙召的时候就遵命出去，往将来要得为业的地方去；出去的时候，还不知往哪里去（希伯来书11:8）。

信心不只是说：“我信上帝的应许”，而是说：“无论你带领我往哪里去，我都会去。”

亚伯拉罕遵照上帝的吩咐，献上以撒为祭，他的信心在这里又一次显明出来（希伯来书11:17-19，创世记第22章）。我们再次看到，信心不只是说“我信上帝”，而是说“我会遵从你的吩咐，哪怕我不明白。”这才是真信心。

雅各警告读者，生命若没有因信心而改变，就不要声称有信心。雅各以亚伯拉罕为例证，来说明真信心的结果该是什么。上帝吩咐他把以撒献在祭坛上为祭，他就顺服，他的信心由此就显明出来。雅各得出的结论是：“可见信心是与他的行为并行，而且信心因著行为才得成全”（雅各书2:22）。

亚伯拉罕的实例让我们看到了信心和行为之间的合宜关系。我们若真信主（信心），那么这个信心就一定会转变我们的生活（行为）。我们若宣告我们信主，却没有生活上的转变，那么我们的信心就是死的。我们若没有真信心，无论我们多么努力改变生活，都徒劳无益。罗马书、加拉太书、希伯来书和雅各书都一致地教导说：真信心一定会带来生命的改变。

第 10 课作业

(1) 请针对如下三个话题中的任何一个预备一篇讲章或查经课，你可以上交一篇五六页的手稿，也可以上交你的讲道和上课录音。

- “信心的实例”。你可以采用希伯来书第11章当中给出的实例，也可以从教会历史中汲取实例。尽量从你自己的国家或文化背景中探寻实例，这样的实例可以激励你的会众更加向主忠心。
- “背弃信仰”。你的讲章也要像希伯来书一样，既要包含对背弃信仰的警告，也要包含鼓励信徒持守信心的内容。
- 基督徒生活的某些领域之一（比如：舌头、冲突、财富、祷告）。讲章或查经课应以雅各书为基础。

(2) 请认真研习考试题，做好准备，以便在下一课开始时参加针对这一课内容的考试。

第 10 课考试

- (1) 写给希伯来人的书信和雅各、彼得、约翰和犹大所写的书信为什么被称作普通书信？
- (2) 请给出支持保罗是希伯来书作者的两个论据。（任意两个）
- (3) 请给出反对保罗是希伯来书作者的两个论据。（任意两个）
- (4) 希伯来书在哪两方面展现出对旧约的极大尊重？
- (5) 新约为什么比旧约更好？
- (6) 背弃信仰与属灵倒退有什么区别？
- (7) 耶稣的同母弟弟雅各是何时开始相信耶稣是弥赛亚的？
- (8) 雅各用diaspora这个希腊文词是指谁说的？
- (9) 保罗在罗马书3:28中用了“称义”这个词，雅各在雅各书2:24中也用了。请用一两段的文字解释一下他们分别是写给谁的，他们各自是什么意思？（学生写出的文字应该类似于如下这两段。）
- (10) 请写出反律主义（antinomianism）的定义。
- (11) 默写希伯来书4:14-16和雅各书2:17-18。

第 11 课

彼得前后书、约翰一二三书和犹大书

普通书信第二部分

本课目标

在学完本课时，学生应该：

- (1) 知道这几卷普通书信的可能成书年份和历史背景。
- (2) 列出这几卷普通书信的重要主题大纲和写作目的。
- (3) 明白关于确据的圣经教义。
- (4) 了解错误教导的危险。
- (5) 把这几卷书的信息和当今世界的需要联系起来。

本课预备

- ▶ 通读彼得前后书、约翰一二三书和犹大书。
- ▶ 背诵彼得前书1:6-7、约翰一书1:6-7、和犹大书1:24-25。

书卷简介

教会在每一个时代都面临着挑战。到第一世纪后半叶的时候，来自外部的逼迫和来自内部的假师傅是教会要应对的严重危险。这样的威胁在整个教会历史上一直没断过。彼得、约翰和犹大写的这几封书信都在警告我们提防这些危险。更为重要的是，他们激励我们在面临危险的时候仍要向主忠心。这些篇幅很短的书信却蕴含着极大的信息：那呼召我们的上帝能够让我们胜过任何企图让我们与他分离的势力。

彼得前后书

彼得前后书的背景

作者

西门彼得是早期教会的一位著名领袖。他是由他的兄弟安德烈引荐给耶稣的，此后他就成了耶稣最亲密的三位门徒之一。他原来名叫西门（意思是“他听见”）。但耶稣把他的名字改为彼得（意思是“磐石”）。

彼得快言快语，刚愎自用，耶稣在世的时候，他就麻烦连连。他甚至在耶稣受审的时候否认了主。耶稣复活后，他得到了恢复。五旬节的时候，他第一次讲道，就有三千人归信耶稣。此后，他在各处旅行，

宣讲福音。后尼禄逼迫教会⁶⁷，彼得在这场逼迫中被钉十字架。根据教会传统的说法，彼得要求被倒钉⁶⁸十字架，因为他觉得他不配像他曾否认的救主那样被钉十字架。

► 耶稣在世服事的时候，彼得曾经历过失败。而他后来写信给信徒时，他曾勉励他们在艰难的时候仍然对主忠心。他的失败经历在他后来写信时如何帮助到他？他从他自己的经历中学到了什么功课，乃至影响到他在这两封信上的教导？

写作对象和写作地点

彼得是在罗马写信的。在书信结尾处，他写道：“在巴比伦与你们同蒙拣选的教会问你们安……”（彼得前书5:13）。在圣经中，*巴比伦*通常代表与上帝的百姓为敌的势力。此时，彼得用巴比伦一词来指代罗马，并且把它当作上帝百姓的仇敌。

彼得把罗马比喻成巴比伦，与此相并行的是，他的第一封信是写给分散在小亚细亚各处寄居的（彼得前书1:1）。正如以色列在被掳期间是分散在各处的，教会当时也正在遭受逼迫。与以色列不同的是，基督徒受苦，不是因为他们逆悖，而是因为他们向主忠心。他们是与基督一同受苦（彼得前书4:12-13）。

彼得前后书主要是写给外邦信徒的。这些归信耶稣的人不再按从前愚昧无知的时候放纵私欲的样子来生活（彼得前书1:14）。彼得后书并未明确说明是写给谁的，但这是彼得写给同一群人的第二封书信（彼得后书3:1）。

写作年份

彼得于主后60年代中期殉道而死，而这两封书信很有可能是在他殉道之前不久写成的。圣经学者一般认为彼得前后书写成于主后62和67年之间。

写作目的

彼得前后书鼓励受苦的基督徒要向主忠心。正如基督受苦，随后被高举，基督徒也是要先在这个世界上受苦，然后享受永恒的荣耀。他们一定要在面对苦难（彼得前书）和错误教导（彼得后书）的时候向主忠心。彼得向读者保证说，上帝一定会奖赏那些忍耐到底的人。

彼得前书的主题

基督徒的盼望

信徒既是照父上帝的先见被拣选的人，他们就可以得着不能朽坏、不能玷污、不能衰残、为他们存留在天的基业（彼得前书1:2, 4）。这世界虽有苦难，我们却是因信蒙上帝能力保守的人，必能得着所预备、到末世要显现的救恩（彼得前书1:5）。尽管我们的信心会受到试炼，我们却有得着永恒荣耀的盼望。这个盼望会给受苦的信徒带来说不出来的大喜乐（彼得前书1:8）。

⁶⁷ Eusebius, *Church History*, 2:25.5-8

⁶⁸ Eusebius, *Church History*, 3.1.2.

呼召我们过圣洁生活

我们有得着永恒荣耀的盼望，这盼望会激励我们对上帝要我们过圣洁生活的呼召做出回应。彼得引用利未记19:2来挑战读者要圣洁，因为上帝是圣洁的（彼得前书1:16）。我们对弟兄的爱（彼得前书1:22）、对属灵真理的渴求（彼得前书2:2）以及纯净的生活方式（彼得前书2:11）可显出我们是圣洁的。

这封信是写给受逼迫的信徒的，可彼得同时又在信中教导信徒要顺服掌权者，颇显突兀。彼得知道苦难可能会诱使基督徒抗拒一切地上的权柄，他于是写道，圣洁的百姓必须为主的缘故顺服人的一切制度（彼得前书2:13）。这样的顺服是为着基督的缘故，因基督也顺服了地上的统治者。信徒必须要顺服政治权柄和雇主的权柄，也要顺服合宜的家庭权柄（彼得前书2:13-3:7）。我们若受苦，那是为我们基督徒的身份受苦，而不是因为行恶受苦（彼得前书3:17，彼得前书4:12-19）。

在通向荣耀的道路上受苦

旧约的先知曾预言，基督要受苦难，后来得荣耀（彼得前书1:11）。基督既在肉身为我们受苦（彼得前书4:1），我们受苦，也在预料之中。正如基督被高举，得荣耀，我们也会得到那应许给上帝儿女的荣耀。彼得曾亲眼看到基督所受的苦，并且得到了那后来所要显现之荣耀的应许（彼得前书5:1）。那个应许激励了每个苦难中的信徒。

“……杀死我们、折磨我们、谴责我们、磨碎我们；你的不公正就证明我们是无辜的。因而，上帝许可我们受这样的苦待。……我们【越是】被你摧毁，我们的数量却越发增多。基督徒的血是教会成长的种子。”

——特土良，主后197年

彼得后书的主题

在敬虔上长进

彼得在第二封书信中挑战基督徒继续在敬虔上长进。他说信徒通过上帝宝贵又极大的应许得以与上帝的性情有份。

正因这缘故，你们要分外的殷勤；有了信心，又要加上德行；有了德行，又要加上知识；有了知识，又要加上节制；有了节制，又要加上忍耐；有了忍耐，又要加上虔敬；有了虔敬，又要加上爱弟兄的心；有了爱弟兄的心，又要加上爱众人的心（彼得后书1:4-7）。

警告教会提防错误教导

逼迫（彼得前书给出的主要警告）来自教会外，而错误教导（彼得后书给出的主要警告）却常常兴起于教会内部。彼得把那些渗透进教会的假先知的教导揭露出来。他们的教导是危险的，这可由他们不敬虔的品格看出来，正如彼得后书2:10-19所总结的那样。这段描述在结尾处引用了一句俗语：“狗所吐的，它转过来又吃；猪洗净了，又回到泥里去滚”（彼得后书2:22）。

向主忠心，因为主必再来

怀疑论者质疑主的再来，并企图借此动摇基督徒的信仰。他们坚持说万物与起初创造的时候仍是一样（彼得后书3:4）。对此，彼得回应说，基督没有马上再来，是因着他的耐心和怜悯。上帝不愿有任何人沉沦，乃愿人人都悔改（彼得后书3:9）。他没有马上再来，是为了给人悔改的机会。然而，这不应该导致我们怀疑他会再来。“主的日子要像贼来到一样”（彼得后书3:10）。因为基督一定会再来，我们的

生活就要圣洁；我们必须使自己没有玷污，无可指责，安然见主；我们必须继续在我们主救主耶稣基督的恩典和知识上有长进（彼得后书3:11, 14, 18）。

彼得前书和彼得后书对照表*	
彼得前书	彼得后书
来自外面的危险：逼迫	来自内部的危险：假教导
基督所受的苦难	主的荣耀
安慰和鼓励	警告
我们在面临试炼时有盼望	我们在面临错谬时有知识
* 摘自翁格 (Merrill F. Unger) 所著的《翁格圣经手册》(Unger's Bible Handbook) (Chicago, IL: Moody Press, 1966)，略有改编。	

约翰一二三书

约翰一二三书的背景

作者与写作年份

早期教父都认为使徒约翰是这三卷书的作者，比如爱任纽和亚历山大城的革利免。约翰也像彼得一样，早年曾作过渔夫，后成为耶稣最亲密的三位门徒之一。耶稣受审的时候他在场，耶稣被钉十字架的时候，他和马利亚在一起。他和彼得是最先看到空坟墓的目击者。在约翰福音中，他自称是“那个门徒”和“耶稣所爱的”门徒（约翰福音20:2）。

根据优西比乌的记载，主后70年，耶路撒冷被罗马攻陷，遭到极大破坏。在耶路撒冷陷落前不久，约翰和其他一些基督徒逃离耶路撒冷。他们先来到比利亚 (Perea) 的小镇佩拉 (Pella) (位于约旦河东岸) 落脚。后来约翰来到以弗所牧养教会。这三封信可能是一世纪晚期约翰在以弗所写的。

写作对象

约翰一书并没有明说这封信是写给谁的。约翰称他的读者为“我小子们”（约翰一书2:1）、“亲爱的弟兄”（约翰一书3:2）以及“弟兄们”（约翰一书3:13）。这表明他这封信是写给和他关系很亲密的信徒的。

约翰二书是写给“……蒙拣选的太太和她的儿女，就是我诚心所爱的……”（约翰二书1:1）。这句话有两个解释，两者都有可能。“蒙拣选的太太”可能是指：

- 一位乐于接待教会在她家里聚会的女士。
- 约翰所认识的一处教会。而“她的儿女”则是指教会的成员。

约翰三书是写给约翰带信主的该犹（约翰三书1:1）。

约翰一书的主题

在约翰所写的这三封书信中，约翰一书是最长的一封。他没有按传统写法先问候读者，而是用一句支持他这封信权柄的话来开篇。他所写的不是传闻，也不是编造出的故事，而是他亲眼见过的：“论到从起初原有的生命之道，就是我们所听见、所看见、亲眼看过、亲手摸过的……”（约翰一书1:1）。约翰一书强调基督生平是确凿事实。在这一点上，约翰一书和约翰福音颇为相似。

与上帝相交的条件

约翰在书信的一开篇就陈明了他的写作目的：“我们将这些话写给你们，使你们的喜乐充足”（约翰一书1:4）。这喜乐是通过与天父和他的爱子耶稣基督相交而得到的（约翰一书1:3）。约翰谈到与上帝相交的时候，用了认识这个词（约翰一书2:3, 13-14, 约翰一书4:7-8）。认识上帝并不仅仅是思想上的认识，而是经历上的关系。约翰陈述了和上帝保持相交的条件：

- 我们必须行在光明中（约翰一书1:6-7）。
- 我们一定不能行在罪中（约翰一书2:1-2）。

人犯了罪还能与上帝相交吗？

关于罪，约翰教导了两条重要真理：

- **上帝给了我们力量，使我们过得胜的生活。**“我小子们娜，我将这些话写给你们，是要叫你们不犯罪……”（约翰一书2:1）。我们若要维持与上帝相交的关系，我们就不能维持与罪相交的关系（约翰一书1:6 - 2:5, 约翰一书3:6-9）。我们既是上帝的儿女，就不能继续故意犯罪。我们不能与罪同行，同时又与上帝同行。
- **对于跌倒的人，上帝也有恩典给他们。**“……若有人犯罪，在父那里我们有一位中保，就是那义者耶稣基督”（约翰一书2:1）。上帝原是要我们过一直得胜的生活，但对于跌倒后又悔改的信徒而言，他也应许给他们恩典（约翰一书1:9, 约翰一书2:1-2）。

爱，并与上帝相交

持续不断地胜过罪不是单单依靠节制或自律；它也是基于我们对上帝的爱（约翰一书2:5）。主导基督徒生活的原则是对上帝的爱⁶⁹。我们是通过**对上帝的爱**来遵守他的诫命。我们若爱上帝，我们就不会爱世界和世界上的事了（约翰一书2:15）。

不爱弟兄的人就不属上帝。我们若爱上帝，就会爱上帝的儿女（约翰一书3:10-11, 约翰一书4:20-21）。我们对**同信耶稣的弟兄的爱**是我们已出死入生的证据。然而，爱弟兄也不能流于空谈，还要由我们的行为彰显出来（约翰一书3:14-18）。

⁶⁹ 您若想更深入地研究这一主题，请参考 A. Philip Brown, II. *Loving God: The Primary Principle of the Christian Life*. (Cincinnati: Revivalist Press, 2005).

上帝儿女的确据

约翰写这封信，乃是为了让他的读者知道自己有永生，也要让他们相信耶稣（约翰一书5:13）。持续不断的的确据要求我们有持续不断的顺服。我们若能在生活中展现出如下这些特性，我们就知道我们是上帝的儿女：

1. **顺服真道（约翰一书1:6-7）。**这一方面的确据与记载于约翰福音8:31节的耶稣的话相类似：“你们若常常遵守我的道，就真是我的门徒。”我们若持续不断地关注并遵守耶稣的道，我们就有确据相信我们是他的门徒。
2. **不故意犯罪（约翰一书3:8-10）。**我们若故意逆悖上帝，我们就不能与上帝相交。我们若继续处于这样的逆悖中，我们就显然没有确据。
3. **爱其他基督徒（约翰一书3:14-19）。**耶稣对众位门徒说：“你们若有彼此相爱的心，众人因此就认出你们是我的门徒了”（约翰福音 13:35）。约翰在这封书信中再次强调说：“我们因为爱弟兄，就晓得是已经出死入生了……”（约翰一书3:14）

约翰二书的内容

约翰二书的信息与约翰一书相类似。与上帝相交涉及到活在上帝的爱中，并行在上帝的真理中。约翰二书吩咐读者要彼此相爱，这不是新命令，而是上帝从一开始就教导我们的（约翰二书1:5-6）。

约翰二书所吩咐的爱是那种坚持真道的有分辨的爱。分辨很重要，因为有许多欺骗人的不认基督。约翰勉励那位蒙拣选的太太要坚守真道，即耶稣基督是成了肉身来的（约翰二书1:7-8）。与上帝相交要求我们拒绝假教导（约翰二书1:10-11）。

约翰三书的内容

约翰写约翰三书的主要目的是为了教导基督徒当如何接待弟兄姊妹。基督徒款待弟兄姊妹并不仅仅是对弟兄姊妹友好，而是表达了教会的合一。约翰二书警告基督徒不要接待传讲假教训的师傅。而约翰三书则警告不要拒绝传讲真教训的师傅。

该犹乐于接待四处旅行的传道人，并把他们当作一同为真理做工的（约翰三书1:5-8）。对比之下，丢特腓却不肯接待这些弟兄。丢特腓不仅为自己谋取权位，还不承认约翰的使徒权柄，甚至把指正他的真基督徒驱逐出去（约翰三书1:9-10）。

约翰三书把丢特腓的行径和底米丢所展现出来的弟兄之爱做了鲜明的对比（约翰三书1:12）。约翰一书吩咐了弟兄间要彼此相爱，约翰二书吩咐了教会在追求真理的过程中要合一，而篇幅很短的约翰三书则显明这两者的实际应用。

犹大书

犹大书的背景

作者和写作年份

犹大是耶稣的同母弟弟。犹大也像他的兄弟雅各一样，直到耶稣复活之后才信了耶稣。⁷⁰ 犹大在这封书信中自称是“耶稣基督的仆人、雅各的弟兄犹大”（犹大书1:1）。

关于犹大书的写作年份，人们能找到的唯一证据就是它与彼得后书的相似之处。这两封信要处理的问题是相似的，这暗示犹大书或许与彼得后书成书于同一时间，即主后60年代早期到中期。

写作对象

犹大书是写给那被召、在父上帝里蒙爱、为耶稣基督保守的人（犹大书1:1）。书信中提到有关犹太人的主题，这表明这封信是写给信耶稣的犹太人的。

犹大书的写作目的和内容

犹大很明确地说，他曾希望以救恩为主题写一封阐释教义的书信（犹大书1:3）。然而，由于有假师傅渗透进教会了，圣灵就默示犹大警告信徒提防这些假师傅的教导。

犹大的信息包括：

- 警告读者提防假师傅和他们所传讲的信息。
- 描述了这些假师傅要受到什么样的审判。
- 呼召读者要坚韧。
- 结尾处有一段尊主颂，颂赞“……那能保守你们不失脚，叫你们无瑕无疵、欢欢喜喜站在他荣耀之前的我们的救主独一的上帝”（犹大书1:24）。

当今教会如何应用普通书信

普通书信教导我们要在苦难中向主忠心，尤其是彼得前书。彼得挑战读者，要他们今天自卑，这样，到了时候也必叫他们升高（彼得前书5:6）。在基督徒的生活中，苦难是平常事，但这苦难会结束，至终化为荣耀。这一应许激励了一世纪的基督徒，也应该激励我们这些二十一世纪的基督徒。

这几卷书的每一卷都鼓励基督徒注重实际生活。无论是彼得呼吁信徒要顺服掌权者，还是约翰一书的关于爱弟兄的信息；无论是约翰二书告诫读者要持守真道，还是约翰三书呼吁基督徒要乐于接待弟兄姊妹；也无论是犹大警告读者要提防假师傅，这些普通书信都是在教导真理并不仅仅是头脑中的知识。我们蒙召，是要在日常生活中把圣经真理活出来。

本课结语

在一世纪，许多基督徒（包括大多数使徒）为信仰而死。在二世纪，坡旅甲因拒绝向皇帝焚香而被杀。在四世纪，亚历山大城的凯瑟琳向皇帝作见证，随后被砍头。

⁷⁰ 马太福音 13:55, 约翰福音 7:3-5, 哥林多前书 15:7

在十四世纪，约翰·威克里夫（John Wycliffe）把圣经翻译成英文，英国当局在他死后也不放过他，把他的遗体烧成灰烬。在十五世纪，约翰·胡斯（John Huss）因拒绝罗马天主教的教义而被烧死在火刑柱上。在十六世纪，日本大肆逼迫教会，迫使教会走入地下，曾有二十六位基督徒在长崎被钉十字架。

在二十世纪，在中国、苏联等极权主义国家，有成千上万的基督徒为主殉道。到了二十一世纪的今天，在由其他宗教所主导的国家里，基督徒每天都面临着逼迫和死亡的威胁。

历世历代都有基督徒为信仰而死。但对于教会而言，这并不构成灰心丧志的理由。彼得提醒受逼迫的基督徒说：“那赐诸般恩典的上帝曾在基督里召你们，得享他永远的荣耀，等你们暂受苦难之后，必要亲自成全你们，坚固你们，赐力量给你们”（彼得前书5:10）。教会是得胜的！这是这些普通书信的应许。

第 11 课作业

(1) 请针对如下两个话题中的任何一个预备一篇讲章或查经课，你可以上交一篇五六页的手稿，也可以上交你的讲道和上课录音。

- “基督徒生命中的苦难”。请使用彼得前书所教导的原则，然后用发生在教会历史上的事件作为例证来说明这些原则，最好从你自己国家的教会历史中寻找例证。
- “与上帝相交”。讲章中要包含约翰一书所陈述的与上帝相交的准则。”

(2) 请认真研习考试题，做好准备，以便在下一课开始时参加针对这一课内容的考试。

第 11 课考试

- (1) 彼得在彼得前书5:13是如何用巴比伦这个词的？
- (2) 在彼得前书中，教会所面临的来自外面的危险是什么？
- (3) 在彼得后书中，教会所面临的内在危险是什么？
- (4) 约翰二书是写给“蒙拣选的太太”的，这可能是指哪两件事？
- (5) 关于罪，约翰一书教导了哪两条重要真理？
- (6) 根据约翰一书的教导，我们若能在生活中展现出哪三个特性，我们就知道我们是上帝的儿女？
- (7) 约翰写约翰三书的主要目的是什么？
- (8) 犹大和耶稣是什么关系？
- (9) 默写彼得前书1:6-7、约翰一书1:6-7和犹大书1:24-25。

第 12 课

启示录

耶稣是主

本课目标

在学完本课时，学生应该：

- (1) 知道启示录的作者、成书年份和历史背景。
- (2) 认识启示录的重要主题。
- (3) 知道并比较用以解释启示录的关键理论。
- (4) 把启示录的信息和当今世界的需要联系起来。

本课预备

- ▶ 通读启示录。在通读之前，请从列于本课末尾的两项书面作业中任选一项。
- ▶ 背诵启示录3:20-21。

启示录简介

一世纪时的基督徒要面对两项关乎真理且彼此对立的要求。一方面，他们知道耶稣基督是主（腓立比书 2:11）。一位基督徒一定是服从耶稣基督的权柄的，并且以他为主。另一方面，罗马要求帝国治下的每个人都声明说：该撒是 *dominus et deus noster*（拉丁语，意为：“我们的主我们的神”）。

罗马对许多宗教都持宽容态度，只要这些宗教遵奉罗马皇帝为至高权柄即可。有许多历史学家主张说，罗马并不是因为基督徒是基督徒而逼迫他们。任何人都可以敬拜耶稣，只要他们的终极效忠对象是皇帝即可。然而，真正的基督徒绝不可能遵奉皇帝为至高权柄。

据亲眼看见坡旅甲殉道的人说，负责行刑的官员看见坡旅甲年纪老迈，就想要放一条生路给他。只要这位圣徒承认该撒是神，就可饶他不死。官员问坡旅甲，“说‘该撒是主’并且给他上香有何坏处呢？”⁷¹坡旅甲知道，对于基督徒来说，只有一位主。基督徒不能把他终极的效忠给任何世人。

这就是罗马和早期教会之间出现冲突的根源。正因如此，启示录一书才对早期基督徒说：“耶稣是主。”哪怕是在不承认耶稣权柄的世界里，耶稣是主。启示录给出了激动人心的图景，阐释了保罗的话：

所以，上帝将他升为至高，又赐给他那超乎万名之上的名，叫一切在天上的、地上的，和地底下的，因耶稣的名无不屈膝，无不口称“耶稣基督为主”，使荣耀归与父上帝（腓立比书2:9-11）。

耶稣是主。

⁷¹ “The Letter of the Smyrnaeans on the Martyrdom of S. Polycarp,” in *The Apostolic Fathers*, translated by J.B. Lightfoot (London: Macmillan and Co., 1912), 205. Available online at <https://archive.org/details/a590752000clemuoft/page/n221>

启示录的背景

作者、写作年份和地点

启示录一书的作者自称是“……约翰，就是你们的弟兄，和你们在耶稣的患难……里一同有分……”（启示录1:9）。早期教会的传统把耶稣所爱的那门徒约翰看成是约翰福音、约翰一二三书和启示录的作者。

这封书信的成书年份难以考证。启示录有两个可能的成书年份，两种可能都与约翰的生平和早期教会的逼迫相吻合。其一是在尼禄的统治时期（主后54至68年），教会在这段时间遭受了严重的逼迫。更有可能的年份是在图密善做罗马皇帝的期间（主后81至96年）。图密善在统治罗马期间亦曾大肆逼迫教会。二世纪时的爱任纽以为，启示录成书于图密善统治的后期。⁷² 福音派学者大多把这个时间作为启示录最有可能的写作年份。

约翰曾因信仰的缘故被流放到拔摩岛上，这是爱琴海里的一个小岛。而启示录就是在拔摩岛上写成的。然而，把他流放到拔摩岛或许是皇帝本人批准的，可约翰在这种背景下仍清楚地宣称耶稣是主。他在拔摩岛上为上帝的道并为给耶稣作见证（启示录1:9）。哪怕是在拔摩岛上，一切都掌管在上帝手中。

写作目的

“到底谁是主？”这正是启示录要回答的问题。约翰在启示录一开篇就写到：“……那诚实作见证的、从死里首先复活、为世上君王元首的耶稣基督……”（启示录1:5）。约翰向正在遭受逼迫的基督徒写到：耶稣基督是世上君王的元首。无论外部环境如何，一切都掌管在上帝手中。

约翰从三方面陈述了耶稣是主这一真理：

1. 在写给七教会的信中（启示录第2至3章）。在他的教会中，耶稣是主。
2. 在坐在宝座上的上帝和得胜羔羊的异象中（启示录第4至5章）。在天上，耶稣是主。
3. 从天堂的视角来俯瞰人类历史（启示录第6至22章）。在地上万国之上，耶稣是主。

启示录的解读

启示文学

启示录在新约里是独特的，因为它是一部启示文学书卷。旧约中也有启示文学，其实例就是但以理书。启示文学用象征符号和异象来启示真理。启示文学作品是把上帝在人类历史上的旨意启示出来。

象征符号

启示文学使用引人注目的象征符号来表达隐意。统观启示录，龙、兽、以及像地震和雹灾这样的象征符号比比皆是。解读启示文学的一个难处就是象征符号的意思会随着时间的变化而变化，而且在不同的文化背景下，它们的意思也不一样。比如，在西方文化中，龙被用作邪恶与危险的象征符号；而在许多东方文化中，龙却象征着实力与成功。在如何解读象征符号上存在差别，这给读者解读启示录带来很大难处。

⁷² Irenaeus, *Against Heresies* 5.30.3.

然而，我们也要认识到，启示录中的象征符号大多来自旧约，尤其是出埃及记、诗篇、但以理书、以西结书、以赛亚书和撒迦利亚书。这是正确解读启示录中的象征符号的一个关键。在启示录中，有一半的经节暗指旧约的某个主题或意象。谨慎研读启示录的读者在研读某个象征符号时应该先参照旧约。

异象

启示文学用异象来描述历史现实或预言的现实。启示录包含六十多个异象。这些异象通常彼此重叠，乃至我们很难理出它们的先后顺序。可能有多个异象来呈现同一事件的彼此不同却又有重叠的样貌，这是为了针对某个事件给出更多细节或交替给出不同的视角。

重要主题

或许读者在研读启示文学时最该记住的要点就是着眼于重要主题，而不是过分被细节缠绊。在启示录中，宏大的主题是：耶稣是主、上帝的主权以及教会最终得胜。这些主题把启示录从头到尾的叙事统合起来。

解释启示录的不同理论

由于启示录在圣经中风格独特，以致在如何解读启示录的问题上出现过许多不同的解读方法。其中主要的解读方法有四种，每一种各有侧重。如您想做进一步研究，可参阅教程后面给出的本课书目表。

过去应验论 (Preterist View): 启示录的预言在罗马帝国时代就已应验。过去应验论者 (Preterists) 相信启示录是关于发生在主后一世纪晚期的事件。以这个观点来看，启示录中所记载的事件发生在约翰的有生之年里，或他过世之后不久。这样看来，启示录就是一幅教会与罗马帝国之间的冲突的图画。随着教会在世界各地的拓展，基督的国获胜，冲突也宣告终结。根据这一说法，启示录当中的预言在第一世纪就应验了。

历史应验论 (Historicist View): 启示录是以象征性的视角来看教会历史，即从早期教会时代到基督再临乃至建立新天新地时的教会历史。以这个观点来看，启示录第1至3章说的是约翰时代的教会。而启示录第4至19章则是按历史的先后顺序给出各个时代教会的光景。启示录第20至22章描述的是基督将来再临的光景。根据这一说法，只有启示录第20至22章的预言有待将来应验。

理想论 (Idealist View): 启示录纯粹是善恶之战的象征。理想论者 (Idealists) 认为，启示录描绘了善 (基督和教会) 与恶 (撒但及其追随者) 之间的冲突，在这一点上，理想论和历史应验论是一致的。然而，理想论者主张这只是象征性的图景，并不具有任何历史上的先后顺序。以这个观点来看，启示录第4至19章与任何具体的历史阶段毫无关联。它只是基督与邪恶之间的持续不断的冲突的象征，而这个冲突直到启示录第20至22章所描述的基督再来建立新天新地的时候才告终止。根据理想论的观点，除了基督再来这件事之外，启示录并未预言未来的任何具体事件。

未来应验论 (Futurist View): 启示录第4至22章描述了未来的事件。未来应验论把启示录看成是发生在具体时间段的具体历史事件的图景。在这一点上，未来应验论也与历史应验论是一致的。这种解读方式把启示录第1至3章看成是对约翰在世的那个时代的教会光景的描述。未来应验论者把启示录第4至22章整个这一大段的大部分内容看成是对未来的描述。在这一点上，未来应验论又与历史应验论不一致。未来应验论者大多对启示录所描绘的未来有如下四种解读。

请注意：千禧年（*millennium*）这个词的意思是“一千年。”在关于启示录的讨论中，这个词是指耶稣在地上作王的时间段，就如启示录20:4所说的那样。关于启示录的主要观点之间的主要差别与对千禧年的不同解读有关。

经典前千禧年派（Classical premillennialism）（出现于二世纪或更早）预料教会一直会受逼迫，直到末期。这个逼迫在大灾难期间达到高峰。大灾难刚结束，基督就会再来。当基督再来时，信徒会复活。随后，基督会在地上作王一千年，即千禧年。千禧年过后，非信徒会在白色大宝座前受审判（启示录20:11-15）。此后，上帝会建立新天新地，所有名字记在羔羊生命册上的人将会永远住在新天新地里。

时代论前千禧年派（Dispensational premillennialism）是较晚近才出现的一个经典千年禧年派的一个变体。以这个观点来看，在大灾难之前，教会将会被提，脱离这个世界。启示录第4至19章所描述的混乱不堪的光景是 以色列将要受的灾难，为时达七年之久。在此期间，教会将会在天上和耶稣在一起。随后，基督将会再来，并且在地上作王一千年，即千禧年。像经典前千禧年派的教导一样，时代论前千禧年派相信，千禧年过后，会有审判，并且上帝会创造新天新地。

后千禧年派（Postmillennialism）（在十八和十九世纪颇为流行）教导说，福音会传遍全世界，并且把社会转化成公正与和平的时代。以这个观点来看，基督并未以他的身体君临世界作王一千年。千禧年过后，基督会再来，击败撒但，带来新天新地。

无千禧年派（Amillennialism）（至少出现于2世纪）认为，基督并未以他的身体君临世界作王一千年，在这一点上，无千禧年派和后千禧年派是一致的。无千禧年派把千禧年看成是整个教会时代。他们说千禧年的应许是通过教会的事工以属灵的方式应验的。启示录以象征的笔法描绘了教会的福分和抗争，而这个阶段又随着基督的再临而宣告终结。此后有审判，审判过后就是上帝为信徒建立起新天新地。

“在基要的事上，讲合一。
在非基要的事上，讲自由。
在万事上都要讲爱。”
——鲁珀特斯·梅尔德尼乌斯
(Rupertus Meldenius)，1627年

我们切不可把我们对启示录的解读和圣经本身的权柄混为一谈。两个同样坚持圣经是绝对真理的人却可能对这卷书有着截然不同的解读。但你一定要谨慎，对于那些得出不同推论的弟兄姊妹，你不要排斥。这些只是如何解读圣经方面的差别，不是关乎圣经权柄的差别。

启示录的主题

耶稣是主

启示文学是把隐藏的真理启示出来。启示录把耶稣及其最完全的荣耀启示了出来。耶稣在世的时候，他荣耀尚未完全显示出来。然而保罗应许说，将来有一天，一切在天上的、地上的和地底下的，因耶稣的名无不屈膝（腓立比书2:10）。而启示录就把这一天的荣耀图景揭示出来。

启示录中的许多象征符号都取自旧约。然而，这些象征符号所特别教导的却是基督教神学。这卷书被条理清晰的基督教神学统一起来，把上帝在人类历史上的一切作为连缀到一起。从约翰所见的人子的异象到他看到的得胜羔羊的图画，启示录的一个核心主题都是耶稣基督是主（启示录1:9-20，启示录5:6-14）。耶稣是万王之王，万主之主（启示录9:16）。

上帝掌管万有

对于受苦的教会来说，有关上帝主权的信息是能带来极大希望的。约翰一开始在讲说上帝的时候就说是那昔在、今在、以后永在的上帝（启示录1:4）。记载于启示录第4至5章的上帝坐在宝座上的异象颇似以赛亚书第6章。在以赛亚的异象中，上帝是圣洁的、庄严的、至高无上的。在约翰的异象中也是一样。将来有一天，在天上、地上、地底下、沧海里和天地间一切所有被造之物都一起来赞美上帝、赞美羔羊（启示录5:13），当年受罗马逼迫的教会在启示录中读到这样的信息该是何等受鼓舞啊！

上帝的百姓会得胜

启示录把上帝在人类历史中的旨意启示出来。启示录中的确有许多象征符号让读者百思不得其解，但启示录的整体信息却很清晰：上帝的百姓必定得胜，因为耶稣是主。启示录频频把它的视角从地上换到天上，提醒我们说我们只看到了历史的一面。⁷³ 而我们没看到的是，上帝正在这世上按他自己的旨意行事。我们是上帝的百姓，我们最终必定得胜。启示录在写给老底嘉教会的信息的结尾处这样劝勉道：“得胜的，我要赐他在我宝座上与我同坐……”（启示录3:21）。

当今教会如何应用启示录

在读启示录时，我们要避免两个危险。有些读者发现启示录太难懂了，他们于是根本不敢碰这卷书。由于他们不清楚到底怎么解释才对，他们于是就根本不研读启示录。

另一个极端也同样危险，那就是有些读者相信自己对启示录的解读绝对正确，若有人和他们不一样，他们就加以排斥。他们着眼于细枝末节，乃至看不到整卷书的主题。人们对于如何解读启示录的细节莫衷一是，结果却失去了启示录的整体信息，真令人惋惜。启示录的信息对于现今教会极为重要。

在每年都有成千上万名基督徒殉道的时代，耶稣是主这个信息激励了苦难中的基督徒坚守信仰。无论一个人如何解读启示录，这卷书都是在应许教会最终一定得胜，并且以这个应许激励教会前行。

此外，启示录也在提醒我们，信徒现今当如何生活，才预备好迎接将来的末世。研究世（末世论）主要不是为了预测将来要发生何事，末世论（eschatology）所关注的是如何按照上帝的终极旨意来过现今的生活。我们若是信徒，启示录就会勉励我们信靠上帝的旨意。我们若是牧者，我们就要在讲道中用启示录的信息激励信众向主忠心。我们要把启示录解读为上帝为他现今的百姓预备的上帝之道，而不是关乎未来的含有加密信息的书卷。

本课结语

师达能和史文明夫妇（John and Betty Stam）蒙召去中国宣教。1934年，共产党军队进攻了他们的城镇，并逮捕了这对年轻的夫妇，拘押了他们，以期有人为他们付出赎金。他们后来被押解到庙首镇（Miaosheo）。途中有路人问他们：“你们去哪里？”师达能回答说：“我不知道他们去哪里，但我们是去天国。”

⁷³ 比如：启示录 6:1-7:8的视角是在地上；启示录 7:9-8:6是在天上。启示录 8:7-11:14是在地上；启示录 11:15-19是在天上。

次日，师达能夫妇被共产党的刽子手砍头而死。师达能的最后一封信是写给他的宣教站带领人的，他把信裹在他们女儿的襁褓中，才被辗转送出去。他在信的结尾处写到：“……至于我们，无论是生是死，我们都愿上帝得荣耀。”师达能夫妇亲身领悟了启示录的真理：耶稣是主，他会赢得最终的胜利。无论是生是死，上帝都掌管万有，他的道路最好。

第 12 课作业

(1) 请从下列作业中任选一项：

- 请预备一篇讲章或查经课，应用启示录中写给七教会的信中的一封来解决你教会的需要（启示录第2至3章）。你可以上交一篇五六页的手稿，也可以上交你的讲道和上课录音。
- （这一项作业可以在你预备学习第12课的时候完成。）在你通读启示录的时候，请留意哪些章节让你看到了地上所发生的事情，哪些章节让你看到了天上所发生的事情。请写一篇短文，总结一下，关于以天上的视角来看地上所发生的事件，启示录让我们看到了什么？天上的视角和我们在地上有限的视角有什么区别？

(2) 请认真研习考试题，做好准备，以便在下一课开始时参加针对这一课内容的考试。

第 12 课考试

- (1) 罗马帝国要求每个人都声明说：该撒是dominus et deus noster。这句拉丁文是什么意思？
- (2) 启示录最后可能成书于哪一位皇帝执政的后期？这位皇帝在哪些年间执政？
- (3) 拔摩岛在哪里？
- (4) 约翰从哪三方面陈述了耶稣是主这一真理。
- (5) 请说出启示文学的两个特征。
- (6) 请分别用一句话写出启示录的四种解读方法。
- (7) 在未来应验派当中有哪四种关于未来的观点？
- (8) 请列出启示录的三个主题。
- (9) 默写启示录3:20-21。

参考资料表

如果您想要进一步研读本教程所讨论到的主题，请参考如下资料。

新约时代的世界

书籍

Beitzel, Barry. *The Moody Atlas of the Bible*. Chicago: Moody Press, 2009.

Elwell, Walter A. and Robert W. Yarbrough. *Encountering the New Testament*. Ada: Baker Academic, 2013.

Ferguson, Everett. *Backgrounds of Early Christianity*. Grand Rapids: Eerdmans, 2003. (本书有中译本,《古希腊-罗马文明:社会、思想和文化》,【美】弗格森著,李丽书译,由上海师范大学出版社在2012年3月出版。)

Jensen, Irving. *Jensen's Survey of the New Testament*. Chicago: Moody Press, 1981. (本书有中译本,《新约精览》, Irving L. Jensen (詹逊) 著,由宣道出版社(香港)在1989年出版)

McDowell, Josh. *The New Evidence That Demands a Verdict*. Nashville: Thomas Nelson, 1999. (本书有中译本,《新铁证待判》,(美)麦道卫著,尹妙珍译,由宗教文化出版社于2006年12月出版)

Tenney, Merrill C. *New Testament Survey*. Grand Rapids: Eerdmans, 1994. (本书有中文本,《新约综览》, Merrill C. Tenney 著,由宣道出版社(香港)出版)。

网上资料

Maps of the Bible. At <https://biblemapper.com/blog/chronolist/>

McDowell, Josh. Bible: Fact, Fiction, or Fallacy. 网络视频集。见网站 <https://www.josh.org/resources/apologetics/videos/>

Smith, Dr. Randall. “They Thought You Knew.” 见网站 <https://www.youtube.com/watch?v=phUhp812Mo>

“Why Bible Background Matters.” 见网站 <https://www.youtube.com/watch?v=-wiK8A2EFk>

Wight, Fred H. *Manners and Customs of the Bible*. Chicago: Moody Press, 1953. 详见网站 <https://archive.org/details/B-001-014-057/>

The Works of Josephus. 详见网站 <http://www.ccel.org/j/josephus/works/JOSEPHUS.HTM>

新约文本的可靠性

书籍

Bruce, F.F. *The New Testament Documents: Are They Reliable?* InterVarsity, 1988.

McDowell, Josh. *The New Evidence That Demands a Verdict*. Thomas Nelson, 1999. (本书有中译本,《新铁证待判》, (美) 麦道卫著, 尹妙珍译, 由宗教文化出版社在2006年12月出版)

网上资料

McDowell, Josh. Bible: Fact, Fiction, or Fallacy. 网络视频集。

<https://www.josh.org/resources/apologetics/videos/>

Orr-Ewing, Amy. Reliability of the Manuscripts. 来自RZIM HQ的在线视频。

<http://www.youtube.com/watch?v=dLI7W4bnVpA>

对观福音

书籍

Bock, Darrell L. *Baker Exegetical Commentary on the New Testament: Luke*. Ada: Baker, 1996.

Garland, David E. *The NIV Application Commentary: Mark*. Grand Rapids: Zondervan, 1996.

France, R.T. *New International Commentary on the New Testament: Matthew*. Grand Rapids: Eerdmans, 2007.

网上资料

“The Gospel of Mark.” 见网站 https://www.youtube.com/watch?v=8J2LP9_f3SY

“Matthew and the Great Commission.” 见网站 <https://www.youtube.com/watch?v=6PiltJODdHI>

Robertson, A.T. *A Harmony of the Gospels*. New York City: Harper, 1922. 网络版见网站 <http://www.gutenberg.org/files/36264/36264-h/36264-h.htm>

Smith, Dr. Randall. “Introduction to the Gospels.” 见网站 <https://www.youtube.com/watch?v=LZ4udDfiQBc>

Wesley, John. *Wesley's Explanatory Notes on the New Testament*. 详见网站 <https://studylight.org/commentaries/eng/wen.html>

约翰福音

书籍

Bruce, F.F. *The Gospel of John*. Grand Rapids: Eerdmans, 1994.

Morris, Leon. *New International Commentary on the New Testament: John*. Grand Rapids: Eerdmans, 1995. (本书有繁体中本译本,《约翰福音注释》,莱昂·莫里斯著,由天道书楼(香港)出版)

✧ 这一本是 NICNT 系列中少数有中译的卷,在中文神学院与研究者中使用相当广泛。

网上资料

Robertson, A.T. *A Harmony of the Gospels*. New York City: Harper, 1932. 网络版见网站
<http://www.gutenberg.org/files/36264/36264-h/36264-h.htm>

Wesley, John. *Wesley's Explanatory Notes on the New Testament*. 详见网站
<https://studylight.org/commentaries/eng/wen.html>

使徒行传

书籍

Bence, Philip A. *Acts: A Commentary in the Wesleyan Tradition*. Fishers: Wesleyan Publishing House, 1998.

Marshall, I. Howard. *Tyndale New Testament Commentaries: Acts*. Grand Rapids: Eerdmans, 1980. (本书有繁体中文译本,《使徒行传注释》(丁道尔新约注释丛书),I. Howard Marshall 著,由天道书楼(香港)出版)

McCain, Danny. *Notes on Acts of the Apostles*. Nigeria: Africa Christian Textbooks, 2001.

Rasmussen, Carl. *Zondervan Atlas of the Bible*. Grand Rapids: Zondervan, 2010.

Stott, John R.W. *The Message of Acts*. Downers Grove: Intervarsity Press, 1990. (本书有繁体中文译本,《使徒行传的信息》(当代圣经信息丛书)约翰·史托(John R. W. Stott)著,由天道书楼(香港)出版)

网上资料

Wesley, John. *Wesley's Explanatory Notes on the New Testament*. 详见网站
<https://studylight.org/commentaries/eng/wen.html>

罗马书

书籍

Bray, Gerald, ed. *Ancient Christian Commentary on Scripture: Romans*. Downers Grove: Intervarsity Press, 1998.

Clarke, Adam. *Commentary on the New Testament*. Nashville: Abingdon Press, n.d. (本书有中译本,《新约全书注释》,亚当·克拉克(Adam Clarke)著,由天道书楼(香港)、基督教文献出版社(部分卷)出版)

Greathouse, William M and George Lyons. *New Beacon Bible Commentary: Romans* (2 volumes).
Kansas City: Beacon Hill Press, 2008.

网上资料

“Does Romans 7 Teach that Christians will Continue Sinning?” 见网站
<https://www.youtube.com/watch?v=aBXYp7cMb1M>

“Does Romans 9-11 Teach Calvinist Predestination?” 见网站
<https://www.youtube.com/watch?v=nCLtbVn0qq4>

“Romans.” 见网站 <https://www.youtube.com/watch?v=OpBPE-dEVhQ>

Wesley, John. *Wesley's Explanatory Notes on the New Testament*. 详见网站
<https://studylight.org/commentaries/eng/wen.html>

哥林多前后书和加拉太书

书籍

Clarke, Adam. *Commentary on the New Testament*. Nashville: Abingdon Press, n.d. (本书有中译本,《新约全书注释》,亚当·克拉克(Adam Clarke)著,由天道书楼(香港)、基督教文献出版社(部分卷)出版)

Gill, David. “1 Corinthians” in *Zondervan Illustrated Bible Backgrounds Commentary*. Grand Rapids: Zondervan, 2002.

Morris, Leon. *Galatians: Paul's Charter of Christian Freedom*. Downers Grove: Intervarsity Press, 2003. (本书有繁体中文译本,《加拉太书——基督徒自由的根基》(当代圣经信息丛书),莱昂·莫里斯(Leon Morris)著,由天道书楼(香港)出版)

Stott, John. *The Message of Galatians*. Downers Grove: Intervarsity Press, 1984. (本书有繁体中文译本,《加拉太书的信息》(当代圣经信息丛书),约翰·史托(John Stott)著,由天道书楼(香港)出版)

Wilson, Earle L. *Galatians, Philippians, Colossians: A Commentary for Bible Students*. Fishers: Wesleyan Publishing House, 2007.

网上资料

“Paul's Leadership Challenges at Corinth.” 见网站
https://www.youtube.com/watch?v=Gu_ELh_UXPg

Wesley, John. *Wesley's Explanatory Notes on the New Testament*. 详见网站
<https://studylight.org/commentaries/eng/wen.html>

狱中书信

书籍

Beet, Joseph Agar. *A Commentary on St. Paul's Epistles to the Ephesians, Philippians, Colossians, and to Philemon*. Salem: Schmul Publishing, 1982.

Earle, Ralph, ed. *Beacon Bible Commentary, Vol. IX: Galatians through Philemon*. Kansas City: Beacon Hill Press, 1965.

Holmes, Mark A. *Ephesians: A Bible Commentary in the Wesleyan Tradition*. Fishers: Wesleyan Publishing House, 1997.

Stott, John R.W. *The Message of Ephesians*. Downers Grove: InterVarsity Press, 1979. (这本书有繁体中本版:《以弗所书的信息》(当代圣经信息丛书), 约翰·史托(John R. W. Stott)著, 由天道书楼(香港)出版)

Wilson, Earle L. *Galatians, Philippians, Colossians: A Commentary for Bible Students*. Fishers: Wesleyan Publishing House, 2007.

网上资料

“Church and Mission in Ephesians.” 见网站 https://www.youtube.com/watch?v=4Fzjwcu_tUI

Wesley, John. *Wesley's Explanatory Notes on the New Testament*. 详见网站 <https://studylight.org/commentaries/eng/wen.html>

帖撒罗尼迦前后书

书籍

Airhart, Arnold E. *Beacon Bible Commentary: I and II Thessalonians*. Kansas City: Beacon Hill Press, 1965.

Clarke, Adam. *Commentary on the New Testament*. Nashville: Abingdon Press, n.d. (这本书有中译本,《新约全书注释》, 亚当·克拉克(Adam Clarke)著, 由天道书楼(香港)、基督教文献出版社(部分卷)出版)

Klopfenstein, W.O. *Wesleyan Bible Commentary: I and II Thessalonians*. Grand Rapids: Eerdmans, 1965.

Morris, Leon. *Tyndale New Testament Commentaries: 1 and 2 Thessalonians*. Grand Rapids: Eerdmans, 2007.

网上资料

Wesley, John. *Wesley's Explanatory Notes on the New Testament*. 详见网站 <https://studylight.org/commentaries/eng/wen.html>

教牧书信

书籍

Gould, J. Glenn. *Beacon Bible Commentary: I and II Timothy, Titus*. Kansas City: Beacon Hill Press, 1965.

Nicholson, Roy S. *Wesleyan Bible Commentary: The Pastoral Epistles*. Grand Rapids: Eerdmans, 1965.

Oden, Thomas C. *Ministry through Word and Sacrament*. Crossroad, 1989.

Stott, John R.W. *The Message of 2 Timothy*. Downers Grove: Intervarsity Press, 1973.

网上资料

Wesley, John. *Wesley's Explanatory Notes on the New Testament*. 见网站
<https://studylight.org/commentaries/eng/wen.html>

希伯来书和雅各书

书籍

Cockerill, Gareth L. *Hebrews: A Bible Commentary in the Wesleyan Tradition*. Fishers: Wesleyan Publishing House, 1999.

Osborne, Grant. *James: Cornerstone Biblical Commentary*. Carol Stream: Tyndale House Publishers, 2011.

Turner, George Allen. *The New and Living Way*. Minneapolis: Bethany Fellowship, 1975.

Walters, John. *Hebrews: Asbury Bible Commentary*. Grand Rapids: Zondervan Publishing House, 1992.

Earle, Ralph ed. *Beacon Bible Commentary, Vol. X: Hebrews through Revelation*. Kansas City: Beacon Hill Press, 1965.

网上资料

Cockerill, Gareth. “Hebrews and Contemporary Preaching.” 见网站
<https://www.youtube.com/watch?v=7ID0orJbZYY>

Wesley, John. *Wesley's Explanatory Notes on the New Testament*. 详见网站
<https://studylight.org/commentaries/eng/wen.html>

普通书信

书籍

Bray, Gerald. *Ancient Christian Commentary on Scripture: James-Jude*. Downers Grove: Intervarsity Press, 2000.

Brown, A. Philip, II. *Loving God: The Primary Principle of the Christian Life*. Cincinnati: Revivalist Press, 2005.

Maier, Paul L., trans. *Eusebius: The Church History*. Grand Rapids: Kregel Publishing, 2007. (An easy to read translation of this ancient source.) (本书有中译本,《教会史》,(古罗马)优西比乌著,瞿旭彤译,由生活·读书·新知三联书店于2009年7月出版)

Marshall, I. Howard. *1 Peter*. Downers Grove: Intervarsity Press, 1991.

Marshall, I. Howard. *The Epistles of John (New International Commentary on the New Testament)*. Grand Rapids: Eerdmans, 1978.

Wiersbe, Warren. *Be Alert: 2 Peter, 2 & 3 John, Jude*. Colorado Springs: David C. Cook, 2010. (本书有中译本,《务要警醒:约翰二、三书/彼得后书/犹大书》,【美】威尔斯比著,由Cook Communications Ministries于2015年出版)

网上资料

“John Wesley and Christian Orthodoxy.” 见网站 <https://www.youtube.com/watch?v=WJ93nzeFS8U>

Wesley, John. *Wesley's Explanatory Notes on the New Testament*. 详见网站 <https://studylight.org/commentaries/eng/wen.html>

启示录

书籍

Gentry, Kenneth L., Sam Hamstra, C. Marvin Pate, and Robert L. Thomas. *Four Views on the Book of Revelation*. Edited by Stanley Gundry and C. Marvin Pate. Grand Rapids: Zondervan, 1998.

Blaising, Craig A., Kenneth L. Gentry Jr., and Robert B. Strimple. *Three Views on the Millennium and Beyond*. Edited by Stanley N. Gundry and Darrell L. Bock. Zondervan, 1999.

Blaising, Craig, Alan Hultberg, and Douglas Moo. *Three Views on the Rapture: Pretribulation, Prewrath, or Posttribulation*. Edited by Stanley N. Gundry and Alan Hultberg. Grand Rapids: Zondervan, 2010.

Osborne, Grant. *Revelation*. Ada: Baker, 2002.

Rotz, Carol. *New Beacon Bible Commentary: Revelation*. Kansas City: Beacon Hill Press, 2012.

网上资料

“Revelation and Apocalypticism.” 见网站 <https://www.youtube.com/watch?v=D3CP4gE8Jt8>

Wesley, John. *Wesley's Explanatory Notes on the New Testament*. 详见网站
<https://studylight.org/commentaries/eng/wen.html>

作业记录表

学生姓名 _____

当学生完成一项作业时，请课室带领人在本表相应位置签字。考试分数达到70%或以上才能被视为完成。学生只有成功完成所有作业才能获得由Shepherds Global Classroom 颁发的结业证书。

课	考试	作业1	作业2
1			
2			
3			
4			
5			
6			
7			
8			
9			
10			
11			
12			

Shepherds Global Classroom的课程结业证书申请可由学生导师或协作者代表学生在网址 www.shepherdsglobal.org 上完成，随后由SGC校长把结业证书传输给学生导师或协作者。